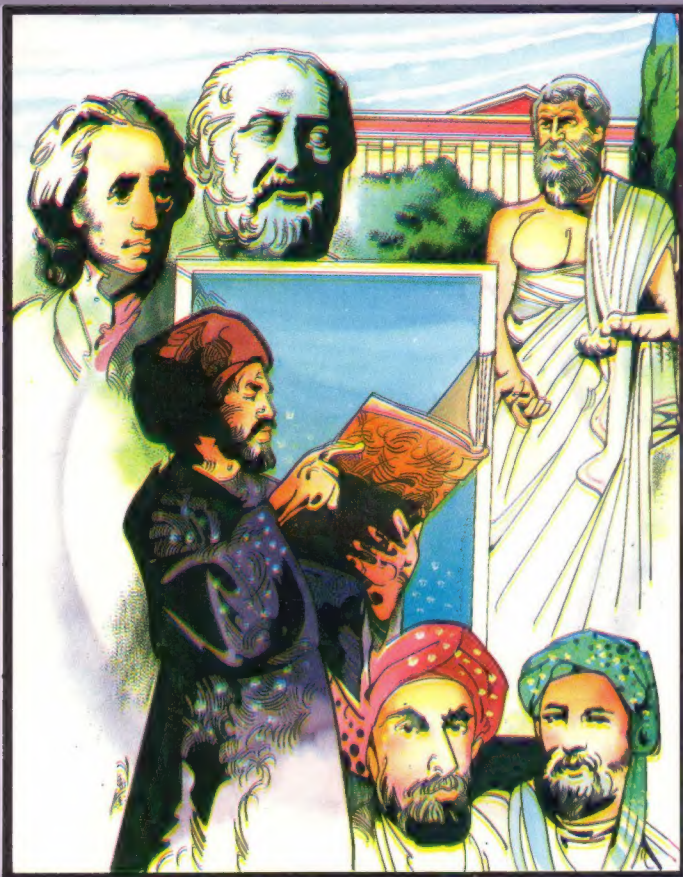


محمد آقاي

شاعر وفيلسوف الإسلام



يطلب من: **دار الكتب العلمية** بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٤٤/١١ - توكس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس: ٤٧٨١٣٧٣/١٢١٢ - ٦٠٢١٣٣/٩٦١١

الاعلام من الفلاسفة

محمد إقبال

شاعر وفيلسوف الإسلام

إعداد

الشيخ كامل محمد عويضة

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٤٤/١١ - تكس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٢٢ ٦٠٢١ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس: ٤٧٨١٣٧٣/١٢١٢ - ٢٣ ٦٠٢١/٩٦١١ - ٠٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - تمهيد

(أ) مقومات الحضارة الإسلامية

في ضوء القرآن الكريم

تعددت الطروحات التي تحدد المقومات الأساسية لأي بناء حضاري عبر مراحل التاريخ، واستقر المنظرون على صياغة أغلب هذه المقومات الكفيلة بقيام أية حضارة ورأوا أن عدم توافرها - أو على الأقل غياب إحداها - كفيل بهدم أية حضارة، هذا إذا قامت هذه الحضارة من الأساس. ولعل من أبرز هذه المقومات التي استقها المنظرون من أعتى الحضارات القديمة ضرورة توافر أسباب الاستقرار والحياة كوجود المياه والأرض الصالحة للزراعة؛ نظراً لأن ذلك كفيل بقيام نظام ثابت ومقومات للبناء وقيام الحرف وغير ذلك - وأضاف المنظرون الجغرافيون بعداً آخر وهو اعتدال المناخ الذي يكفل للإنسان القيام بهذا الدور. واستقر أصحاب هذه النظريات في الغالب على مجموعة من الأسس التي تكفل قيام الحضارة، فذكروا - فيما ذكروا - أنه يصعب قيام الحضارة في المناطق الحارة الصحراوية، وأن البيئات الساحلية أكثر تقبلاً للتفاعل الحضاري من البيئات الصحراوية الداخلية وغير ذلك. ومن خلال هذه المقومات التي بدت لفترة طويلة - وربما حتى الآن - أنها ثابتة فسر الفلاسفة والمفكرون أسباب انتشار طقوس العبادات حول الوديان كما حدث في مصر القديمة وبلاد الرافدين وبلاد اليمن وغيرها.

ووسط هذه الفئات التي لم تكن وليدة العصر الحديث أراد الله سبحانه

وتعالى أن ينني بالإسلام - ومن خلاله - حضارة معجزة تخالف هذه القناعات البشرية، فكان اختيار المكان الذي ستقوم عليه وتنبعث من هذه الحضارة مغايراً لما وصل إليه العقل البشري من مقومات الحضارة، فالمنطقة الصحراوية تعيش فيها شعوب قليلة لا يربط بينها نظام موحد، كما أنها شديدة الحرارة لا يسمح مناخها إلا بعمل محدود لحياة بسيطة، ورعي أغنام ومسكن بدائي هو الخيمة وأمور لا تحتاج إلى جهد كبير.

ويشير القرآن الكريم إلى أن مكة هي المستقر الرئيس لهذه الحضارة ﴿إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين﴾^(١) وتوضح الآية الكريمة أن الله سبحانه وتعالى قد اختار مكة - مركز حضارته والهداية إلى تعاليمه - في هذا المكان الذي لا تتوافر فيه مقومات الحضارة بالمفهوم البشري، ولعلم الله سبحانه وتعالى فقد هيا مكة والمنطقة المحيطة بها ورسالتها بمقومات حضارية أخرى غير تلك التي يراها الإنسان، فالحضارة التي ستنبعث منها ستكون حضارته الخالصة التي تحمل رسالته الأخيرة للبشر والتي إن اتبعوها اعتدوا وهدوا، وإن ابتعدوا عنها ضلوا وأضلوا، فقال تعالى: ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾^(٢). ويوضح القرآن الكريم مقومات هذه الحضارة دون أن يترك للبشر حرية الاجتهاد في تحديد أبعادها، عندما أراد الله سبحانه وتعالى التهية لها على يد خليله إبراهيم عليه السلام، فيقول تعالى بمنطق تأكيد عجز العقلية البشرية عن الإلهام بكل شيء في عمله: ﴿ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم﴾^(٣) فالآية الكريمة تشير إلى أن المكان خال من الزرع، ومن الطبيعي من المياه ومن ثم السكان، واختيار المكان لم يكن عشوائياً كما يترأى لبعضهم، وهو محدد بوضوح «عند بيتك المحرم»، والذرية التي أسكنها إبراهيم

(١) آل عمران آية: ٩٦.

(٢) البقرة آية: ١٣٠.

(٣) إبراهيم آية: ٣٧.

عند البيت المحرم هي المكلفة بوضع اللبنة الأولى لهذه الحضارة حيث اصطفاها الله لهذا ﴿إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين﴾ (١).

(ب) أسس راسخة:

ثم تحدد آيات القرآن الكريم أهم مقومات حضارة الرحمن فيقول تعالى: ﴿ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من السموات لعلمهم يشكرون﴾ (٢)، فإقامة الصلاة التي تعني دوام الإتصال بصاحبه هذه الحضارة وبين الراغبين في الانضمام إليها هي المقوم الأول والأساسي، فإذا أخلصوا في هذا الاتصال بأفئدتهم ينضم إليهم من يدرك بفؤاده معنى حضارتهم، فالمطلوب ليس انضمام كل الناس وإنما أصحاب الأفئدة التي تدرك بحسها أبعاد رسالتهم، فإذا تجمع أصحاب هذه الأفئدة والتزموا بمقومات هذه الحضارة فإن الله يغفرهم - على الرغم من ضحالة إمكانات المنطقة - بالرزق الوفير لعلمهم يشكرون.

ويعلن إبراهيم عليه السلام التزامه ومن يهتدي من ذريته بهذه المقومات في طلب من المولى الانضمام إلى هذه الحضارة، فيؤكد أن يدرك فؤاده أبعادها ﴿ربنا إنك تعلم ما نخفي وما نعلن﴾ (٣)، ثم يؤكد التزامه وبهذا الحس بأهم مقوماتها ﴿رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء﴾ (٤).

وكان هذا الإعلان بمثابة قيام أمة جديدة ﴿إن إبراهيم كان أمة﴾ (٥) ووجه إبراهيم الدعوة للناس جميعاً للانضمام إليها والالتزام بمقوماتها ﴿قل إن كنتم

(٤) إبراهيم آية: ٤٠

(٥) النحل آية: ١٢٠

(١) آل عمران آية: ٣٣

(٢) إبراهيم آية: ٣٧

(٣) إبراهيم آية: ٣٨

تحبون الله واتبعوني يحببكم الله ﴿١﴾ ثم ينفذ إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما السلام أوامر الله سبحانه وتعالى في إرساء قواعد البيت لكي يكون قبلة هذه الأمة ومكان التقائها وتجمعها، وفور إرساء القواعد ينفذان أوامر صاحب البيت في أن يطهراه لأتباع هذه الأمة من الطائفين والعاكفين والركع السجود. ويوصي إبراهيم عليه السلام بنيه بالالتزام بهذا المنهج فذكر لهم ﴿إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ ﴿٢﴾، ويواصل يعقوب إبلاغ هذه الوصية لبنيه فيسألهم ﴿ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون﴾ ﴿٣﴾. ويستمر هذا المنهج في ذرية إبراهيم فيقول تعالى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم ولا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون﴾ ﴿٤﴾.

ومن ذرية إبراهيم يبعث محمد ﷺ، وينزل الله عليه القرآن ليثبت به فؤاده، وليكون رسالة الله الأخيرة إلى البشر أجمعين، وليكون دستور هذه الأمة. ويزداد شأن لغة العرب لكي تكون لغة الدستور الدائم لهذه الأمة، ويرتفع معها وبها شأن كل من أدرك بفؤاده فحوى الرسالة وسعى للدعوة بمقاماتها سواء من العرب أم من غيرهم، وتكون لغة الإنذار الموجه لكل من يعاديها سواء من العرب أم من غيرهم، وليكون أول إنذار ﴿وأندر عشيرتك الأقربين﴾ ﴿٥﴾ تعبيراً عملياً عن رفض أي لون من ألوان العصبية القومية في الحضارة أو الأمة الجديدة.

(١) آل عمران آية: ٣١.

(٢) البقرة آية: ١٣٢.

(٣) البقرة آية: ١٣٣.

(٤) البقرة آية: ١٣٦.

(٥) الشعراء آية: ٢١٤.

ويفتح الركب الحضاري الجديد أبوابه للناس جميعاً، فلم يعمل فيه جنس على آخر «فلا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى»، والعصبية للجنس فيه مرفوضة «دعوها فإنها فتنة»، ويقف النبي ﷺ وخلفه بلال الحبشي وسلمان الفارسي وصهيب الرومي وأبو بكر القرشي في وجه أبي لهب وأبي جهل وأبي سفيان وهم من الجنس العربي.

ولعل ذلك التحديد يؤكد أمرين مهمين، أولهما عالمية هذه الرسالة التي تمثل أساس الحضارة الإلهية، فهي لكل الأجناس والأديان والمذاهب، وليست مقصورة على جنس أو لغة، ومعيار الثواب والعقاب فيها معيار أخلاقي عادل وغير متحيز والأمر الثاني هو أنها رسالة غير متعصبة لجنس أو سلالة أو ثقافة أو موقع أو حتى لغة ما بقيت وسيلة للتعبير عن الإيمان بفحوى الرسالة التي أراد الله أن تكون أساس حضارته، فهلا سارع الناس - كل الناس - إلى الانضمام إلى هذه الحضارة التي هي السبيل الأقوم للخروج من دائرة الغاية المظلمة والصراعات الدامية الدائرة والمنشطرة وظلم الإنسان للإنسان.

٢ - مقدمة

(أ) توظيف التراث

في الشعر العربي الحديث

توظيف التراث هو عملية مزج بين الماضي والحاضر في محاولة لتأسيس زمن ثالث منفلت من التحديد هو زمن الحقيقة في فضاء لا يطوله التغيير. لفظة «التوظيف» مصطلح نقدي يدل تقنيات استثمار التراث في الأعمال الشعرية بغية إمداده بالأبعاد التي تنقصه، أي إثراء قالبه الذي جمد عنده بمعانٍ معاصرة طيبة تقبل السفر إلى الماضي كما تقبله إلى المستقبل، أو على العكس من ذلك: إغناء هذه الأعمال الشعرية بمواقف وشخصيات تراثية تشع بالحياة وبالشحنة الإيحائية والرمزية.

والتوظيف نوعاً من أنواع التناص، وهو اعتماد نص على آخر أو أكثر، بل إن النص ليس إلا مركزاً لتجميع النصوص السابقة، إلا أن التناص لا يكن قصره على «المناصبات» التراثية، إذ تتسع دائرة مجاله لمعانقة نصوص معاصرة. علاوة على أن توظيف التراث يتم بطريقة قصدية واعية، بينما التناص قد يتم بطريقة لا شعورية. ثم إن التناص يقتصر على علاقته بالنصوص، بينما يتجاوز التوظيف النصوص إلى الشخصيات والأعلام والأحداث التاريخية. وعلى كل حال، فتوظيف التراث معناه «استخدام معطيات التراث استخداماً فنياً إيحائياً، وتوظيفها رمزياً لحمل الأبعاد المعاصرة للرؤية الشعرية للشاعر بحيث يسقط الشاعر على معطيات التراث ملامح معاناته الخاصة، فتصبح هذه المعطيات معطيات تراثية معاصرة تعبر عن أشد هموم الشاعر المعاصر خصوصية ومعاصرة، في الوقت الذي تحمل فيه كل عراقة التراث وكن أصالته. وبهذا تغدو عناصر التراث خيوطاً أصيلة من نسيج الرؤية الشعرية المعاصرة، وليست شيئاً مقحماً أو

مفروضاً عليها من الخارج.

(ب) المزج بين الماضي والحاضر:

ينبغي أن يتحقق شرط الاحاطة بالرموز التراثية وتبين أصولها ومصادرها قبل توظيفها في شكل جديد حتى لا يسفر جهل الشاعر بتلك الأصول عن تشنج التوظيف، ومن ثم إخفاق عمليتي التوصيل والتلقي معاً. وثمة شرط آخر يطالب به الشاعر، وهو أنه بالرغم من القاسم المشترك الموجود بين المبدع والمتلقي حول الشخصية أو الموقف التراثيين، يجب عليه أن يورد تلك الشخصية أو ذلك الموقف في السياق الذي تملبه عليه تجربته الشعرية بحسب المغزى الذي يريد أن يحققه، إذ لا بد من تناول المعطى التراثي المراد بالحرية التي تجعله يخضعها لتغييراته ولتصوراته، فينطلق من خلاله عن شواغله الفكرية والوجدانية مع الحفاظ على الحد الأدنى من تكوين هذا المعطى في أصله التراثي.

ويعتبر عز الدين إسماعيل خطأ وعبثاً أي استخدام للرمز التراثي بوصفه معادلاً ومقابلاً لعقيدة أو فكرة معينة، لأن ذلك يناقض تماماً العملية النفسية المصاحبة لاستكشاف الرمز التراثي واستخدامه. ويرى أن هذا الأمر ينطبق أيضاً على توظيف الأسطورة أو الشخصيات الأسطورية باعتبارها جمعاً بين الرموز المتجاوبة، «فحيثما يظهر السندباد أو سيزيف في القصيدة ينبغي أن يكون ظهورهما نابعاً من منطق السياق الشعري للقصيدة، شأنها في ذلك شأن الرموز (الشعر العربي المعاصر)». ولذلك يلاحظ على عشري زايد أن «نجاح الشاعر يقاس بمدى توفيقه في شحن الصورة بطاقة لا تنفد من الإحياءات من ناحية، وتوظيفها لخدمة السياق من ناحية ثانية» وهو يقترح ثلاث مراحل أساسية من أجل أن تتحقق عملية التوظيف وتؤتي ثمارها، وهي كالتالي:

- ١ - اختيار ما يناسب تجربة الشاعر في ملامح الشخصية التراثية.
- ٢ - تأويل هذه الملامح تأويلاً خاصاً يلائم طبيعة التجربة.
- ٣ - إضفاء الأبعاد المعاصرة لتجربة الشاعر على هذه الملامح أو التعبير

عن هذه الأبعاد من خلال هذه الملامح بعد تأويلها.

(ج) تقنية التوظيف:

إن هذه المراحل من شأنها أن تحمي تقنية التوظيف ما سقطت فيه بعض التجارب التي انحصرت في إصاق نعوت تراثية بشخصيات تراثية، أو في المقارنة بين الماضي والحاضر، حيث نجد أنفسنا أمام السرد التسجيلي للتراث دون إيماء راسم، وحيث تنفلت الشخصيات التراثية وتهرب بتاريخها أمام المعجز عن استغلال تراثها وقدراتها الإسقاطية. وقد يتبين لنا الفرق الكبير الموجود بين التوظيف الفني للتراث في تجربتين متعارضتين، أولاهما تجنح إلى التوظيف الخاطيء انطلاقاً من تصور فرضته مراحل زمنية معينة، تحيلنا على تجارب لشعراء قدماء رددوا معطيات التراث كما وصلتهم، وعلى تجارب لشعراء معاصرين ممن يسمون بشعراء الإحياء وشعراء النهضة كالبارودي وشوقي وحافظ وعزيز أباظة، وهؤلاء انحصرت علاقتهم بالتراث في ترديد معطياته وتسجيله دون أن يكون لذلك علاقة بتجاربههم الشعورية الخاصة. وعلى تجارب لشعراء محدثين حاولوا الدخول في الممارسة الفنية للتوظيف إلا أنهم أخفقوا في إدماج معطيات التراث في صميم ممارستهم النصية. وإذا كان للشعراء القدماء وشعراء النهضة ما يشفع لهم، خاصة أن تجاربهم ارتبطت بخصوصية الزمن الذي أبدعوا فيه، فإن الفئة الثالثة تبقى محطة لوم لأنها أساءت التصرف في الخبرات المتراكمة لديها.

وجرها انبهارها وتسرعها إلى إصاق المعطيات التراثية بنصوصها الشعرية فلم تتحقق الغاية من تلك العملية الفنية، حيث غدت تلك المعطيات نباتاً طفيفياً أو عنصراً كيماوياً لا يقبل الامتزاج بعناصرها الخاصة فصارت النتيجة هي تكرار القديم.

وثانيهما: تجنح إلى التوظيف الفني الشديد انطلاقاً من تصور واعي يدرك الغاية المثلى من هذه العملية، حيث يحدث التمازج التام بين المعطيات التراثية

الرامزة وبين النصوص الشعرية، فيتم الاستنبات الداخلي لتلك الرموز، ومن ثم إبداع خطاب ثالث يستند على التراث كرمز مشع بالإيحاء ويسافر في المطلق الفني لتحقيق الرؤية المعاصرة، وقد يذهب الشاعر - من هذه الفئة - مذهباً بعيداً، كأن يخفي المادة التراثية في داخل القصيدة، ومع ذلك تستجيب المادة التراثية للعين الناقدة التي تقرأ القصيدة بإمعان «بمعنى محاولة استخراج التيمة في الأسطورة وإعادة عرضها على ضوء التجربة الخاصة للشاعر، أو بعبارة أخرى، إن الأسطورة يعاد خلقها ويعاد تحليل شياتها للتحلل في بنية اللغة الشعرية وتكسب في الوقت نفسه عقلانية فنية تتجاوز بها لا عقلانيتها المنطقية كما يرى رجاء عيّد.

وكتبه،

كامل محمد محمد عويضة

مصر - المنصورة - عزبة الشال

ش. جامع نصر الإسلام

(م) الشعراء والشعر في اللغة الأردية الباكستانية

كانت البداية المعروفة للشعر الأردّي (لغة شبه القارة الهندية الباكستانية المشتركة) منذ ١٤٥٠م، واشتهر مئات الشعراء، نعرض هنا لإجمال أسماء وحياة ونماذج من الشعر لمئة وخمسين، لنلقي الضوء الكامل على الشعر في شبه القارة التي يقطنها أكثر من ستمائة مليون من السكان. وما كانوا أبناء مقاطعة واحدة من شتات الأقاليم الشاسعة المتناثرة.

ومن درس الشعر بهذه اللغة عرف أن أولئك الشعراء وإن اختلفت نحلهم ومذاهبهم وعقائدهم وأديانهم، ولكن قد كانت هنالك خصائص عامة تجمعهم جميعاً وتوحد بينهم. وكان ثمة ثقافة مشتركة من كل شبه القارة، مع أن لكل إقليم لغته الخاصة، ولكن الأردية قد كانت هي اللغة الجامعة التي تلتقي عندها الأقاليم كلها.

ولكل شاعر ديوان أو أكثر، من هذه المصنفات نقدم نماذج، نعدها كالقطرة من البحر الخضم، أو زهرة من روض حافل بالآف من الورود والأزهار. ونحن فيما نقدم من هذه النماذج غير مرتبطين بترتيب تاريخي:

١ - ميرزا أسد الله خان غالب (١٧٩٧ - ١٨٦٩).

هو نجل عبدالله بيك خان، ولد في مدينة آكره التي فيها مقبرة تاج محل الشهيرة، وتزوج في سن ثلاث عشرة سنة من كريمة نواب آلهي نجش، وكان هو أيضاً شاعراً وتخلصه (معروف) وكان أصله من دهلي عاصمة الهند، وكثر تردد غالب إلى صهره هذا في دهلي بعد إتمام القرآن؛ وما زال حتى استقر به المقام فيها.

وقد تعلم الفارسية وأتقنها في سن مبكرة، وكان في حياة مرفهة أتاحت له الفراغ للتفكير والتأمل والاستغراق في أحلام العشق الذي خلق منه شاعراً مبدعاً. فنظم القصائد وهو ناشئ، ولم يكن راوية لشاعر ولا تلميذ لأديب، وإنما هي الخبرة والاطلاع اعتمد على الطريقة والفطرة الموهوبة، عاش حياة البذخ والترف، لم يخضع لسلطان الوظيفة وقيودها.

وقد كلفه «بهاذر شاه ظفر» آخر امبراطور المغولي تصنيف كتاب في تاريخ تيموريين وملوكهم وآثارهم، ولم يغادر الهند ودلهي إلا إلى مدينة كلكتو في إحدى القضايا، ثم إلى مدينة دامتور.

يعد من أكبر شعراء الأردية، المشار إليهم بالبنان، وقد صنف كتب عديدة في أدبه وتحليل قصائده وأشعاره، وله عدة كتب مطبوعة بين شعر ونثر في اللغتين الأردية والفارسية.

بعض نماذج شعره: (أ):

١ - لم يكن من حظنا أن نخطى بقرب الحبيب على طول ما قضينا من العمر، ومهما قدر لنا من البقاء فلن نحظى بغير الانتظار.

٢ - تظن أننا عشنا على وعدك فلا تصدق ولا تتصوره، فلو أننا قد كنا وثقنا بموعذك لأما تننا شدة الفرح والسرور.

٣ - هذه المخاطر الصوفية في روعة بيانك يا غالب، لقد كدنا نظنك ولياً في مقام الولاية، لو لم تكن مزمناً على الراح صبوراً وغبوقاً.

(ب) :

(١) إن الألم لم يتحمل منه الدواء، وكان حسناً أنني بقيت عليلاً.

(٢) لقد قدمت روحي ضحية لبارئها، ولم تكن إلا هبة منه، ولهذا فإني لم أقم بشيء من عندي، لأنني قد أعطيته ما أعطاني.

١ - حياة القطرة فناؤها في البحر، وعندما تبلغ حدة المرض نهايتها،

فحيثيبدأ الشفاء وبصبح الداء عين الدواء.

٢ - لقد صرت محروماً حتى من الجفاء، فهل صرت إلى هذا الحد
عدواً لأرباب الوفاء.

(د):

١ - إن الذي تسترسل سؤالك على ساعديه فالنوم نومه، والرأس رأسه،
والليالي لياليه فقط.

٢ - نحن موحدون، وعقيدتنا ترك العادات، وحين محيت الفرق والنحل
صارت أجزاء للإيمان.

(هـ):

١ - تعودوا الأكم يزيل الأكم، لقد تزحمت علي المشكلات والمصائب،
حتى سهل صعبها وهان خطبها.

(و):

١ - أيها القلب الواله ما أصابك، وما نهاية هذه المحنة.

٢ - نحن في شوق وهو ملول، آلهي ما عسى أن يكون هذا؟

٣ - نحن نرجو الوفاء ممن لا يدري قيمة الوفاء.

(ز):

١ - جاء هذا العظيم إلى دارنا هذه الصغيرة، فكان عجباً في قدرة الله
أن ننظر مرة إلى حضرة الكبير، ومرة إلى دارنا الصغيرة.

(ح):

١ - النفس يصيح بوجود من؟ وهو تحرير من؟ ولكن قميص كل صورة
من الورق، فكل مخلوق هدف للفناء.

٢ - يخاف من عضه الكلب من الماء أيها الأسد (غالب) وكذلك أخاف
أنا من المرأة، لأن الذي عضني هو ليس بكلب بل هو إنسان.

الشيخ محمد إبراهيم ذوق ابن الشيخ محمد رمضان (١٧٨٩ - ١٨٥٤) ولد في دهلي، وكان تلميذاً للشاعر «شاه نصير» ثم قامت بينهما حرب تولى الشعر فيها حمل السلاح.

وكان تلميذة المقدم «بهادر شاه ظفر» آخر أباطرة المغول الذي لقبه «خاقاني الهند» تيمناً باسم خاقان الشاعر الايراني الكبير، وقام بينه وبين الميرزا غالب مساجلات شعرية، وقد ضاعت مجموعة أشعاره في حرب الحرية سنة ١٨٥٧ ضد الاستعمار الإنكليزي.

وجمع تلميذه الوفي «محمد حسين آزاد» ديوان شعره بعد ذلك، ومن شعره:

(أ):

١ - انظر إلى البشر مع عجزه ومسكنته وضعفه، ثم انظر إلى كبريائه وغروره، من يدري ماذا كان يصنع لو أعطاه الله قدرة فوق ذلك؟
٢ - لو قتلت أيها الظالم ضعيفاً مسكيناً، فإنك لم تصنع شيئاً لأنك قتلت ميتاً.

٣ - فلو قتلت النفس الأمارة، فقد قتلت مؤذياً عدواً جباراً، ولو قتلت تمساحاً وثعباناً وأسدأ، فأنت لم تصنع شيئاً أبداً.

٤ - كل قاتل يناضل بالسلاح، فما بال حبيبي يقتلني بلا سهم.

٥ - طرد الشيطان لأنه لم يسجد برفضه سجدة واحدة، ولو أنه أدى ملايين سجدات في مئات السنين، فماذا كان جدوى هذه السجدات، يعني عدم الطاعة يضيع على العاصي آلاف العبادات.

(ب) :

١ - جاءت بنا الحياة فجئنا، وذهب بنا القدر فذهبنا، فما جئنا برأينا ورضانا، وما ذهبنا برغبتنا.

(ج):

- ١ - لا غاية لنا من أهل الثراء والغنى، مهما تكن لهم من بطش وسُلطان، ولست عبداً لهؤلاء، بل أنا عبد لمن يملك رأس مال المحبة.
- ٢ - لو ذهب أصحاب حرقة المحبة إلى الجنة، فهم بنار عشقهم يحولون الجنة إلى نار جهنم.

خواجه حيدر علي اتش بن خواجه علي نجش (١٧٧٦ خ ١٨٤٦) ولد في مدينة «فيض آباد» ثم انتقل إلى الكناؤ وتلمذ على الشاعر الشهير «مصطفى» وكانت أسرته متصوفة، ولم يمدح أحداً من الملوك، ولا عظيماً، فعاش طول حياته متقشفاً، ومن شعره:

(أ):

- ١ - ذكر الحبيب يُنسي ذكر العالمين، وجهه يغير جميع المشاعر.
- ٢ - هو ليس بيوسف الذي يشتري بدراهم معدودة، بل أن من عربون ثمنه يدفع ثمن الدارين.

(ب):

- ١ - قوام الفقر ودعامته أغلى وأرفع من الملوكية، فعلى ما أبقى عرش سليمان وأدع الحصير؟
- ٢ - راحة الدنيا أذهبتها أحزان العشق، فلماذا ألتمس الورد الباسم بدلاً من الجراح الموردة؟

بهادر شاه ظفر (١٧٧٥ - ١٨٦٢) وكان آخر أباطرة المغول بالهند، واسم أبيه «أكبر شاه الثاني» ومنذ جده «عالم شاه» لم تبق لهم من الحكم غير السلطة الاسمية، وكانت مظاهر الحكم في القلعة الحمراء بدلهي، تقام فيها الحفلات العلمية وندوات الشعر، ويختصر الأمر في الحكم على هذه المظاهر، حيث كان الإنكليز هم مسيطرين، تتلمذ بهادر شاه على الشاعر «شاه نصير» أولاً، ثم تتلمذ على الشاعر «ذوق» وكان سهل الأسلوب واضح العبارة، كتب في جميع أنواع

الغزل، وكان يختار البحور الطويلة (التفاعيل) وله ديوان مطبوع، واختير قائداً عاماً لحرب الحرية من عام ١٨٥٧، ثم نفي إلى مدينة ربخون عاصمة بورما. ومات هنالك وحيداً وقبره معروف ومن شعره:

(أ):

١ - ليتك إذا لم تجعلني في عرش ملك جدير بالمجد، كنت خلقتني في متربة الفقر والمسكنة.

٢ - ليتني صورتني مجنوناً لك، ولم جعلتني أسيراً في عذاب بالعقل.

٣ - إذا كنت خلقتني للتواضع فليتي خلقتني تراب عتبة المحبوب.

٤ - إذا لم يكن بد من الاحتراق من البعد عن الساقى فليتي خلقتني سراجاً على باب الحانة.

(ب) :

١ - قلبي لا يطمئن ولا يهدأ في هذه الديار الخربة، من استطاع أن يكون بينه وبين العالم الفاني الزائل وثام وانسجام

(فتى يستقر الفؤاد المعنى وهل يطمئن غريب الديار

وهل يثق المرء في عالم قريب الزوال سريع الدمار

٢ - قد استعرتنا عمراً طويلاً وكان أربعة أيام، فقد انقضى منها يومان في

التمني، ويومان في انتظار:

حياتي أياها أزع تقضي بها عثمري المستعار

فيومان قد ذهباً في التمني ويومان قد مضياً في انتظار

٣ - ما أتعس هذا المخلوق المسمى بظفر الذي لم يكن من نصيبه

ذراعان من الأرض ليدفن بها في وطنه (وبهذا تنبأ بقبر غريب في مدينة ربخون

عاصمة بورما).

(وفي غير أرض بلادي وقومي على كؤوس المنيا نذار

غريبُ الحَيَاةِ، غريبُ المَمَاتِ بعيداً وحيداً غريب المَزار
 النواب ميرزاخان داغ (١٨٣١ - ١٩٠٥) هو نجل النواب شمس الدين
 أحمد خان، شيخ قبيلة لوهارو، ولد في دهلي، ورُبي في القلعة الحمراء، حيث
 كانت تنشأ الأجيال الراقية من الطبقة العليا، ذهب إلى حيدر آباد الدكن سنة
 ١٨٨٨، حيث كان أستاذاً للنظام السادس «محبوب علي خان آصفجاه» وقد نال
 عدة ألقاب من الدولة على سبيل التكريم، وله عدة دواوين مطبوعة باسم «كلزر
 داغ، وأفتاب داغ، وفرياد داغ، ومهتاب داغ، ويادكا داغ» من شعره:

(أ) :

- ١ - لقد طار الوفاء من الزمن كأن لم يكن قد عرفه أحد في هذه الدنيا.
 - ٢ - كيف أعطيك الروح، وأنا أعلم أنك ما أخذت شيئاً ورددته.
 - ٣ - كيف أبين لك لطف الراح أيها الزاهد، لأنك بسوء حظك لم
 تذوقها طول عمرك، ومن ذاق عرف.
- (ب) :

- ١ - من يضع قدمه في طريق العشق لا يئالي بارتفاع أو انحدار.
- ٢ - ما دام الخضر لم يستشهد فلن يعرف ما للعمر الطويل من قدر
 وقيمة.
- ٣ - سلوا الشاربين عن لطف الراح، فإن هذا لن يعرفه المتطهرون.

(ج):

- ١ - اشرب الخمر أيها الزاهد، فإن توبتك تقبل، لأن العذاب لا يقع
 الآن، والقيامة لم تأت بعد.
- الشاعر أنيس:

رباعي (أ) : يجب أن يبقى ماء وجوهنا تجاه المحبوب، وعلينا أن لا
 ندل أمام الملوك والفقراء.

(نَحْنُ بِالْإِيمَانِ نَسْجُدُنَا وَنَحِيلُ الْأَرْضَ بِالْمَجْدِ سَمَاءاً
أَبَدًا هَامَاتْنَا عَالِيَةً لَا تُبَالِي شَوْقَةً أَوْ أَمْرًا)
٢ - لم أمضِ إلى القبر مغمناً مخفياً وجهي، فقد طردت من المحفل
الحاشد.

٣ - إن مشيت هذه الأرجل فيكون سيرها في سبيل الله، وإن ارتفعت
هذه الأكف فلا ترتفع إلا ضراعة ودعاء لله،

(إن مشيت أقدامنا سارت بنا في سبيل الله سعيًا ومضًا
أو رفعنا مرة أيدينا فإلى الله رجاء ودعاء)
رباعي - أنا وجدنا هذا العالم نزلًا فانيًا عجيبًا، فكل ما في هذا العالم يأتي
ويمضي إلى غير رجعة، والشيء الذي جاء ولا يريد الذهاب فذاك مشيب، والذي
مضى ولا يريد أن يعود فذاك هو شباب.

رباعي - «ذلك الذي يعطي من الله منزلة عظيمة بين الناس يكون من شأنه
أن يفسح في قلبه مكانًا للتواضع، لا يشي على نفسه إلا من كان خاوي الرأس،
فالإناء الفارغ يكون كثير الرنين».

رباعي - «ما قيمة هذه الأرض أمام السماء؟ يخضع الأقوياء أمام الضعفاء
أيضًا، يمكن أن تخضع باللين الجبابة قساة القلوب، اللسان اللين اصطفت أمامه
الأسنان الصلبة».

الشاعر دبير:

رباعي - «إني أتيت إليك طامعاً في رحمتك، وجئت خجلاً مخفياً وجهي
بالكفن، لم يتركني عبء الذنوب لأسير على قدمي، فجئت محمولاً على
أكتاف الناس في التابوت».

الشاعر حالي:

رباعي - «كل قلب تحزه شوكة من هيتك، وفي كل أذن حلقة العبودية

معلقة، فذلك الذي لم يعترف بألوهيتك لا شك أنه عرفك برغم أنفه، فالقلب الذي ضل عن سواء السبيل لا زلت موجوداً في دقة من دقاته».

٢ - اعتبر هذه الدنيا على الدوام نقشاً زائلاً، واعتبر تاريخ العالم مجرد الرواية، ولكن حينئذٍ تعترم أمراً عظيماً، فاعتبر كل نفس من أنفاسك عمراً خالداً بغير فناء».

٣ - سأل الكليم ربه مرة ألهي من الذي هو أكثر الناس قبولاً عندك من سواه؟ قال الله ذلك الذي في إمكانه الانتقام من خصمه ولم ينتقم».

الشاعر أكبر آله أباهدي:

رباعي - «عليكم أن تتعلموا التزين بخير الأعمال وأن ترجوا من الله رجاء حسناً، يا أكبر: ما دام لا مفر من الموت، فيحسن بك أن تتعلم الموت وأنت جذلان».

٢ - إذا كان جيبك خالياً من الذهب فإنك لا تجد الراحة، وإذا انعدمت القوة من سواعذك فلن تجد لنفسك احتراماً بين الناس، وإذا لم يكن لديك علم فلا يجديك الذهب والقوة، وإذا تجردت من الدين فإنك مجرد من إنسانيتك.

٣ - يحسن للإنسان أن لا يعمل شيئاً من أن يعمل شيئاً يضره، قد بلغ إلى مسامع أكبر من ذوي الحمية، إذا كان في الحياة هوان وذل، فالموت خير من تلك الحياة.

٤ - ما أبعد وأصعب أن يكون كل عمل أمام المرء سهلاً ميسراً حتى أنه لمن الصعوبة بمكان أن يكون كل آدمي إنساناً.

٥ - ما أعظم ما ينشط إليه الحرص والطمع لبلوغ الأمناني والآمال، ولكن لولا الموت لم يكن من قيمة ولا متعة للحياة، فإن قصر العمر يدفع إلى العمل لتحقيق الرغبات.

٦ - حين لم يكن شيء كان الله موجوداً، وحين لا يكون شيء في المستقبل فثمة يكون الله، لقد أضاعني وجودي وقدمي إلى هذه الحياة فإذا لم

أكن قد وجدت فمن ذا الذي سيكون؟

الشاعر فاني:

قد رأينا العمران وجربنا الخرائب، ولكن القلب إذا تخرب بنيانه فلن يعود

عمرانه.

من السهل أن يخرب القلب، ومن الصعب أن يعود بنيانه.

شير حسين جوش:

من فطرة الناس أن يجعلوا من كل نفس فتنة حمراء، وفي إمكانهم أن يشوهوا وجوه الأخلاق والقيم، أولئك المعدمون الذين يحصون أمامك سيئات الأغنياء لو وجدوا هم فرصة ونالوا ثراء، لأحدثوا قيامة لم يعملوا ما يعمل المترفون.

أمجد حيدر آبادي:

١ - سواء أكان العمر يوماً أو مائة عام فإنه سيمضي،

سواء أكان على الكتف غطاء أو شال فكلاهما سواء.

٢ - إن مر عمر الأغنياء في نعيم ورفاء، فسيمضي كذلك عمر الفقراء

المساكين.

٣ - في القبر سواء من كان يجلس على العرش ومن أقام في الأكواخ،

وعندما أغمضت العين، فالقبيح والجميل سواء.

٤ - في البطن الطعام الدسم وخبز الشعير سواء، وإذا غلب النوم فالفرش

الناعم والأرض سواء،

٥ - القلب لا يريد الموت، ولكن ما من مفر من القضاء، إن لم يتوفر

خوف الله إيماناً، فلن يمر الملحّد من رهبة الموت.

٦ - لا بد من أن يملأ قعر البطن ولو من حجر أو طين، ولا بد من قضاء

الحياة في قصر أو كوخ.

١٣ - الأشعار المختلفة:

- ١ - إن كان ما أتمنى منك جرماً، فما أشد شوقي إلى عقاب هذا الجرم.
- ٢ - إنه ذو جمال، فيحق له الجفاء والدلال، أما أنا عبد للحسن فعلي الصبر والوفاء.
- ٣ - أنا الذي وجهته ليرى جمال ذاته، فماذا جنيت حين أظهرت أميني فكشفت عن قيمة جماله.
- ٤ - قبل عشقك كان يقال: إني على قيد الحياة، والحقيقة أنني منذ عرفتك فهناك بدأ عمري.
- ٥ - إلى الآن بقيت أمنية فقد الأمل، فكيف أصدق بأنه لا توجد لي أمنية؟

٤ - الشعر الأردني

كما يفخر الفرس بأن الفردوسي نظم في «الشاهنامة» ستين ألف بيت، تفخر الأردنية، بأن فيها دواوين تماثل «الشاهنامة» حجماً، فهناك شعراء مثل أنيس ودبير وتمشق، قالوا مرثيات تحوي خمسمائة مسدس، أو ستمائة مسدس، وكل مسدس منها يحوي ثلاثة أبيات. واللغة الأردنية بعد هذا لغة استوعبت كل المعاني والأوصاف الجميلة، وعلم الفلسفة والتصوف، وقيل فيها شعر المراثي والتشبيب والغزل، كما ألف بها القصص والروايات.

وقد ظهر من أدباء هذه اللغة رجال فحول، أمثال محمد حسين آزاد، وشبلي نعماني، وأغا شحر كشميري، والأستاذ رسوا، وعبد الحلیم شدر، وأختر علي، وسبط حسن وابن حسين تونهروي، وأحمد علي أمر تسري، ونياز فتحجوى، وقيس غازيوري وأبو الكلام آزاد، وسيروجني نادو، وحسرت موهاني، وحسن نظامي، وجوش مليح أبادي وغيرهم.

٥ - بعض الشعراء في اللغة الأردنية

كانت البداية المعروفة للشعر الأردني منذ سنة ١٤٥٠ م، واشتهر مثات الشعراء، نعرض أسماء بعضهم لإلقاء الضوء على الشعر في شبه القارة الباكستانية الهندية التي يقطنها (سنة ١٩٦٦) أكثر من خمسمائة وخمسين مليوناً من السكان، وهؤلاء ليسوا أبنا مقاطعة واحدة، بل من شتات الأقاليم الشاسعة المتناثرة، ومن درس الشعر بهذه اللغة عرف أن أولئك الشعراء - وإن اختلفت عقائدهم وأديانهم - كانت هنالك خصائص تجمعهم جميعاً، وتوحد بينهم، وكانت ثمة ثقافة مشتركة في كل شبه القارة، ومع أن لكل أقليم لغته الخاصة، ولكن الأردنية هي اللغة الجامعة التي تلتقي عندها الأقاليم كلها، ولكل شاعر ديوان أو أكثر شعرائهم.

ميرزا أسد الله خان غالب (١٧٩٧ - ١٨٦٩) نبجل عبد الله بيك خان، ولد في مدينة أكره (التي فيها مقبرة تاج محل الشهين) وتعلم الفارسية واتقنها في سن مبكرة، وكان في حياة مرفهة. ويعد من أكبر شعراء الأردنية، المشار إليهم بالبنان، وقد صنف كتب عديدة في أدبه وتحليل أشعاره، وله عدة كتب مطبوعة بين شعر ونثر، في اللغتين الأردنية والفارسية.

٦ - بعض نماذج الشعر الأردني

١ - بعض نماذج شعر غالب (أسد الله خان):

(أ) تظن أننا عشنا على وعدك فلا تصدق ولا تصوره فلو أننا قد كنا وثقنا
بوعدك لأمانتنا شدة الفرح والسرور.

(ب) :«لقد قدمت روحي ضحية لبارئها، ولم تكن إلا هبة منه، ولهذا فإني لم

أقم بشيء من عندي، لأنني قد أعطيتك ما أعطاني».

(ج): «حياة القطرة فناؤها في البحر، وعندما تبلغ حدة المرض نهايتها، فحينئذ يبدأ الشفاء، ويصبح الداء عين الدواء».

(د): «لقد صرت محروباً حتى من الجفاء، فهل صرت إلى هذا الحد عدواً لأرباب الوفاء؟».

(هـ): «إن الذي تسترسل سؤالك على ساعديه، فالنوم نومه، والرأس رأسه، والليالي ليايله فقط».

(و): «نحن موحدون، وعقيدتنا ترك العادات، وحين مُحييت الفرق والنحل صارت أجزاء للإيمان».

(ز): «تعود الألم يزيل الألم، لقد تزاحمت علي المشكلات والمصائب حتى سهل صعبها وهان خطبها».

(ح): «يخاف من عضه الكلب من الماء أيها الأسد (اسم الشاعر) وكذلك أخاف أنا من المرأة، لأن الذي عضني هو ليس بكلب بل هو إنسان».

٢ — بعض نماذج شعر ذوق (الشيخ محمد إبراهيم أستاذ الأمبراطور ظفر):

(أ) : «انظر إلى البشر مع عجزه ومسكته وضعفه، ثم انظر إلى كبريائه وغروره، من يدري ماذا يصنع لو أعطاه الله قدرة فوق ذلك».

(ب) : «لو قتل أيها الظالم ضعيفاً مسكيناً فإنك لم تصنع شيئاً، لأنك قتلت ميتاً، فلو قتل النفس الأمارة فقد قتل مؤذياً عدواً جباراً، ولو قتل تساحاً وثعباناً وأسداً فإنك لم تصنع شيئاً».

(ج): «جاءت بنا الحياة فجئنا، وذهب بنا القدر فذهبنا، فما جئنا برأينا ورضائنا، وما ذهبنا برغبتنا».

(د): «لو ذهب أصحاب حرقه المحبة إلى الجنة، فهم بنار عشقهم يحولون الجنة إلى النار».

٣ — بعض نماذج شعر اتش (خواجه حيدر علي):

(أ) : «ذكر الحبيب يُنسي ذكر العالمين، وحبه يغير جميع المشاعر، هو ليس بيوسف الذي يشتري بدراهم معدودة، بل أن من عربون ثمنه يدفع ثمن الدارين».

(ب) : «قوام الفقر أغلى وأرفع من الملوكة، فعلى ما أبقي عرش سلمان وأدع الحصير؟».

(ج): «راحة الدنيا أذهبتها أحزان العشق، فلماذا ألتبس الورد الباسم بدلاً من الجراح الموردة؟».

٤ — بعض نماذج شعر ظفر (بهادر شاه آخر أباطرة المغول بالهند):

(أ) : «لينك إذ لم تجعلني في عرش ملك جدير بالمجد، كنت خلقتني في متربة الفقر والمسكنة».

(ب) : «إذا كنت خلقتني للتواضع، فليتنى خلقت تراب عتبة المحبوب».

(ج): «قد استعرتنا عمراً طويلاً، فكان أربعة أيام، فقد انقضى منها يومان، في التمني، ويومان في انتظار».

٥ — بعض نماذج شعر داغ (النواب ميرزخان):

(أ) : «لقد طار الوفاء من الزمن، كأن لم يكن قد عرفه أحد من هذه الدنيا».

(ب) : «كيف أبين لك لطف الراح أيها الزاهد، لأنك بسوء حظك لم تذوقها طول عمرك، ومن ذاق عرف».

(ج): «من يضع قدمه في طريق العشق لا يبالي بارتفاع أو انحدار».

(د): «ما دام الخضر لم يستشهد، فلن يعرف ما للعمر الطويل من قدر وقيمة».

(هـ): «سلوا الشاربين عن لطف الراح، فإن هذا لن يعرفه المتطهرون».
(و): «إشرب الخمر أيها الزاهد، فإن توبتك تقبل، لأن العذاب لا يقع الآن، والقيامة لم تأت بعد».

٦ — نماذج الأشعار المختلفة:

(أ) : «إنه ذو جمال، فيحق له الجفاء والدلال، أما أنا عبد للحسن، فعلي الصبر والوفاء».

(ب) : «أنا الذي وجهته ليرى جمال ذاته، ماذا جنيت حين أظهرت أمنيته، فكشفت عن قيمة جماله».

(ج): «قبل عشقك كان يقال: إنني على قيد الحياة، والحقيقة أنني منذ عرفتك فهناك بدأ عمري».

(د): «إلى الآن بقيت أمنية فقد الأمل، فكيف أصدق بأنه لا توجد لي أمنية».

٧ — شعر أمجد حيدر أبادي:

«سواء كان العمر يوماً أو مائة عام، فإنه سيمضي سواء أكان على الكشف غطاء أو شال، فكلأهما سواء، إن مر عمر الأغنياء في نعيم ورخاء، فسيمضي كذلك عمر الفقراء المساكين».

في القبر سواء من كان يجلس على العرش، ومن أقام في الأكواخ، وعندما أغمضت العين، فالتقيح والجميل سواء.

في البطن، الطعام الدسم وخبز الشعير سواء، وإذا غلب النوم فالفرش الناعم والأرض سواء.

القلب لا يريد الموت، ولكن ما من مفر من القضاء، إن لم يتوفر خوف الموت إيماناً، فلن يمر الملحد من رهبة الموت. لا بد من أن يملأ قعر البطن، ولو

من حجر أو طين، ولا بد من قضاء الحياة في قصر أو كوخ.

٨ - نماذج شعر أنيس:

(أ): «يجب أن يبقى ماء وجوهنا تجاه المحبوب، وعلينا أن لا نذل أمام الملوك والفقراء».

(ب) : «ما قيمة هذه الأرض أمام السماء، يخضع الأقوياء أمام الضعفاء أيضاً، يمكن تخضع باللين الجبارة القساة القلوب، فاللسان اللين اصطفت أمامه الأسنان الصلبة».

٩ - نموذج شعر دبير:

(أ): «إني أتيت طامعاً في رحمتك، وجئت خجلاً مخفياً وجهي بالكفن، لم يتركني عبء الذنوب لأسير على قدمي، فجئت محملاً على أكتاف الناس في التابوت».

١٠ - نموذج شعر حالي:

(أ) : اعتبر هذه الدنيا على الدوام نقشاً زائلاً، واعتبر تاريخ العالم مجرد الرواية ولكن حينئذٍ تعترم أمراً عظيماً، فاعتبر كل نفس من أنفاسك عمراً خالداً بغير فناء.

(ب) : «سأل الكليم (موسى) ربه مرة ألهي من الذي هو أكثر الناس قبولاً عندك من سواه؟ قال الله: ذلك العبد الذي في إمكانه أن ينتقم لإساءة من خصمه ولكن لم ينتقم».

(ج): «إن مشيت هذه الأرجل فيكون سيرها في سبيل الله، وإن ارتفعت هذه الأكف فلا ترتفع إلا ضراعة ودعاء لله».

(د): «إنا وجدنا هذا انعالم نزلاً فانياً عجيباً، فكل ما في هذا العالم يأتي ويمضي إلى غير رجعة، والشيء الذي جاء ولا يريد الذهاب، فذاك مشيب، والذي مضى لا يريد أن يعود فذاك هو شباب».

١١ - نموذج شعر أكبر:

(أ) : «عليكم أن تتعلموا التزين بخير الأعمال، وأن ترجوا من الله رجاء حسناً». «يا أكبر! ما دام لا مفر من الموت، فيحسن بك أن تتعلم الموت، وأنت جدلان».

(ب) : «إذا كان جييك خالياً من الذهب، فإنك لا تجد الراحة، وإذا انعدمت القوة من سواعدك لا تجد لنفسك احتراماً بين الناس، وإذا لم يكن لديك علم، فلا يجديك الذهب والقوة، وإذا تجردت من الدين، فإنك مجرد من إنسانيتك».

(د): «يحسن بالإنسان أن يتوجع ويئن من استرسال في ضحك السفهاء، خير للإنسان أن لا يعمل شيئاً من أن يعمل شيئاً يضر، وقد بلغ إلى مسامع «أكبر» من ذوي الحمية، وإذا كان في الحياة هوان وذل، فالموت خير من تلك الحياة».

١٢ - نموذج شعر جوش:

«في فطرة الناس أن يجعلوا من كل نفس فتنة حمراء، وفي إمكانهم أن يشوهوا وجوه الأخلاق والقيم، أولئك الذين يحصون أمامك سيئات الأغنياء، لو وجدوا هم فرصة، ونالوا ثراء لأحدثوا فيامة وعملوا ما لم يعمل المترفون».

١٣ - نماذج الأشعار المختلفة:

(أ) : «ما أعظم ما ينشط إليه الحرص والطمع لبلوغ الأماني والآمال، لكن لولا الموت لم يكن من قيمة ولا متعة للحياة، فإن قصر العمر يدفع إلى العمل لتحقيق الرغبات».

(ب) : «حين لم أكن شيئاً كان الله موجوداً، وحين لا يكون شيء في المستقبل فئمة يكون الله، فلقد أضاعني وجودي وقدمي إلى هذه الحياة، فإذا لم أكن قد وجدت فمن ذا الذي سيكون».

(ج): «عندما أقف غداً للحساب، وأسأل عن ذنوبي، أقول يا ربي، امنحني ثواباً

عن ذنوب كثيرة تمنيتها ولم ارتكبها».

«قد رأينا العمران وجربنا الخراب، ولكن القلب إذا تخرب بنيانه فلن يعود
عمرانه، فمن السهل أن يخرب قلب، ومن الصعب أن يُعاد بناؤه».

١٤ - نماذج شعر إقبال:

(أ): قد نشرنا ترجمة أشعار إقبال في عام ١٩٥٠ باسم فلسفة إقبال الإسلامية
بواسطة ناشر من القاهرة.

٧ - إقبال شاعر الباكستان

كان مولد الدكتور البقري محمد إقبال سنة ١٨٧٦ من أسرة برهمية
الأصل، اعتنقت الإسلام منذ ثلاثة قرون وهاجرت من كشمير أمام الحوادث إلى
البنجاب، حيث استقرت بها آمنة مطمئنة، وبدأ مراحل تعليمه فبدت عليه مخايل
النبوغ ودلائل الذكاء، فكان يتفوق على لذاته ويسبق أقرانه ويفوز بالجوائز العلمية
في الكلية بلاهور. حيث تلقى بها الفلسفة على السير توماس أرنولد، الذي كان
دائم الإعجاب والافتخار بتلميذه إقبال، ولما أكمل دراسته وقع عليه الاختيار
لتدريس الفلسفة بالكلية نفسها.

أما الشعر فقد أنشد إقبال بواكيره الأولى في سن مبكرة، وكان لسان
تعبيره وريشة تصويره والمنبر الذين أعلن من فوقه رسالته الأدبية والمذباح الذي
أرسل منه حكمته الإسلامية. والشعر كما يحدثنا عنه الشاعر صفى اللكنوي، هو
إبراز مكنونات العواطف القلبية فإن القلب إذا لم يكن عامراً بهذه العواطف كان
الشعر المنظوم عديم الجدوى. فالإنسان لم يفضل الحيوان بالعقل الذي هو
مصدر المعرفة بل بالوجدان الذي هو مبعث الشعور والإيمان، فإن الجذبات
والمشاعر والعواطف هي النقطة الرئيسية الفاصلة الحاسمة في ميزات الإنسان،

وعندما تتمثل هذه المشاعر والعواطف ألفاظاً تكون هي الشعر. ولما انفرد به إقبال من المشاعر والأحاسيس الفياضة من نظمه ارتجى منه الأدباء شاعراً كبيراً.

وفي سنة ١٩٠٥ سافر إلى كمبردج ثم إلى ميونخ، ونال درجة الدكتوراه في الفلسفة وقد استغل زمن إقامته بأوروبا، فأدى ما رآه لزماً عليه نحو دينه، ودافع عنه وجاهد في سبيله، مظهراً مزايها الإسلام، مُفنداً أراجيف خصومه. وألقى عن الإسلام عدة محاضرات في إنجلترا، ثم عاد إلى الهند سنة ١٩٠٨ فأحسن القوم استقباله، وقد توسموا فيه الخير لأمنته ودينه، ومن ثم جرد قلمه ووقف بيانه وتفكيره وشعوره لإعلاء منار الإسلام، ولقد سأله العالم الجليل السيد سليمان الندوي تلميذه العلامة شبلي نعماني يوماً أثناء زيارة إقبال لكابل، بدعوة من جلالة نادر شاه ملك الأفغان عن سر بلاغته التي اكتشف بها أسرار الدين ومعالم الحق، ووصل بها إلى أساليب من التعبير قل أن يصل إليها أهل الفقه والعلم وغيرهم من القائمين على أمر الهداية والتوجيه؟ فقال إقبال: «يرجع الفضل في كل ما أنشأته من شعر أو نثر إلى توجيهات أبي رحمه الله، فقد كنت تعودت أن أقرأ القرآن بعد صلاة الصبح، وكان يراني والذي فيسألني ماذا أصنع؟ فأجيبه جوابي، وفي ذات صباح قلت له بعد إجابتي، ولكن لماذا تسألني عن شيء أنت بجوابه عليم؟ فقال: «إنما أردت أن أقول لك، إقرأ القرآن كأنه نزل عليك» ومنذ ذلك اليوم بدأت أتفهم القرآن وأقبل عليه، فكان من أنواره ما اقتبست ومن بحرته ما نظمت».

هذا ولما عاد إقبال من أوروبا إلى لاهور، امتحن المحاماة وقدم العون لبني ملته في الكثير من شؤونهم العامة، فازداد مكانة في النفوس، وتمكيناً في السياسة والأدب. حتى تخطى صيته ربوع الهند. ثم وإلى بعد ذلك رحلاته إلى مختلف بلدان المشرق والمغرب مما سذكر عنه شيئاً فيما بعد.

كان إقبال ينشد الشعر بالأردية والفارسية وكانت الصحف تنشر له كثيراً مما ينشده في المجامع والمحافل وقد جمع إقبال من أشعاره ديواناً أسماه

«بانك درا» صلصلة الجرس، وقد نشر غير هذا الديوان عدة كتب، منها أسرار خودي، ورموزب خودي. (أسرار الذاتية ورموز الذاتية) وكذلك بيام مشرق وزبور عجم، وجاويد نامه. وجميعها باللغة الفارسية، وبال جبريل وضرب كليم، وديوان بانك دار، باللغة الأكرية، وقد وافته منيته وهو ينظم كتابه (أرمغان حجاز) ونصفه بالفارسية والنصف الآخر بالأردية، وقد طبع هذا الكتاب بعد وفاته.

وقد ضمن منظومات مناحي كثيرة من فلسفته وتفكيره وعواطفه، تناول فيها العالم والإسلام والأخلاق، محاولاً إيقاظ الشعور وإشعال الحماسة في قلوب المسلمين خاصة والشرقيين عامة، وفي ذلك يقول أحد زعماء الهنادك: «إن إقبالاً قد وضع المصباح على باب المسلم ولم يحجب نوره من غير المسلمين بل أمكن للجميع أن يستضيئوا بنور ذلك المصباح».

ولقد كتب منظومته جاويد نامه على صورة رحلة قابل فيها ملوك الشرق ومفكري المسلمين وقد أطلق عليها اسم أصغر أنجالة وكان يهدف بذلك إلى بناء جيل جديد. وقد أودع هذا الكتاب بيام مشرق أيضاً حقيقة آرائه ومذاهبه عن الحياة ومناحي خياله وفنه في الأدب وكان بيام مشرق هذا جواباً ورداً على ديوان الشاعر الألماني جوته وقد كتب عنوانه «ولله المشرق والمغرب» وقسمه إلى أربعة أبواب:

- القسم الأول:

شقائى الطور (لإله طور) وهو ١٦٣ رباعية.

- القسم الثانى:

أفكار وهو حوار بين آدم وإبليس أوضح فيه الكثير عن تسخير الفطرة وفضل الربيع والحياة الخالدة إلى غير ذلك من المحاورات الفنية.

- القسم الثالث:

(الخمر الباقية) (مىء باتى) وهو عبارة عن قطع متشابهات تحوي نزعة التصوف مزوجة بفلسفة الحياة.

١. القسم الثالث:

(نقش فرنك) أوضح فيه شيئاً عن كبار فلاسفة الأوروبيين وشعرائهم ورأيه في كل منهم.

أما منظومات أسرار خودي ورموز بي خودي فهما تبحيان في أسرار الذاتية ورموزها أو بعبارة أخرى أسرار الأنانية ورموز الإيثار، شرح فيهما آراءه جاعلاً للبحث فيها خطة واضحة فبين قوة الذاتية وضرورتها في الحياة ودعا إليها ثم أوضح كيف تلثم الفردية القوية الكاملة في الجماعة وكيف تقوي الجماعة أو تضعف وكيف تصلح أو تفسد وقد شرح بعد مقدمتيهما موضوعات تتعلق بأصل النظام وتسلسل الحياة بأطوارها في أعيان الوجود وتخليق المقاصد وتوليدها وكيف أن الذاتية تستحكم في العشق والمحبة وكيف يضعفها السؤال وأنها تستطيع إذا استحكمت أن تسخر لنفسها قوى العالم الظاهرة والحقيقية كما بين أيضاً مراحل تربية الذاتية وحصرها في ثلاث: الطاعة وضبط النفس والخلافة الإلهية. ثم تكلم عن كيفية ظهور الأمة من اختلاط الأفراد وأن كمال التربية لا بد أن يستمد من النبوة وأوضح أن ركن الأمة الإسلامية الأول هو التوحيد وأن الحزن والخوف واليأس أمهات الشرور، والتوحيد وحده هو الذي يزيل هذه الأمراض من المجتمع.

ثم ذكر أن الركن الثاني للأمة الإسلامية هو رسالتها ومقاصدها من تأسيس الحرية وإيجاد المساواة والأخوة بين بني آدم ثم يذهب بعد ذلك إلى القول بأن رسالة سيدنا محمد ﷺ ليس لها حدود مكانية أو نهاية زمانية وأن الإسلام نفسه وطن للمسلمين قبل أوطانهم. وقد وافقت فكرة إقبال هذه ذوق مسلمي الهند فعملوا على تحقيقها ونهضوا إلى استكمالها.

وقد كان لإقبال من الآراء والفكر والتصورات العليا والأخيلة السامية ما يستعصي على الحصر وكل من درس شعره يلمس بعد نظره وصدق فراسته ويرى أنه تناول في فلسفته أحوال العالم كله وضمناها قواعد وآراء حول القوة

وهل هي قوة الفرد أو قوة الجماعة أو قوة الأخلاق أو أنها الاستقلال الذي يتحلل من التقاليد فلا يعرفها أم هي الحرية التي لا تضيق بها القيود والأصفاة وكان هدفه من كل ذلك تهذيب الإنسانية وشرح حقائق الحياة وضرب المثل العليا للفضيلة والكشف عن أسرار الإسلام ومجد المسلمين الأولين محاولاً جهد استطاعته أن يثير في أبناء الجيل قوة وحماًساً وأملاً وإقداماً فيتوجهوا في معترك الحياة إلى كل غاية عندها شرف الدنيا والآخرة وعلى ضوء هذه الفلسفة العملية قال أحد الزعماء في معرض حديثه عن إقبال: «إن إقبالاً لم يفهمه المسلمون كما لم يفطن إليه الحكام الإنجليز فلو فهمه الأولون لتحرروا ولو فطن إليه الآخرون لما مات في لاهور بل منفياً في جزيرة أندمان» (الماء الأسود).

وقد نقلنا على صفحات هذا السفر صحائف من شعر إقبال إلى اللغة العربية محققين بذلك ما تمناه الشاعر حين سأله أحدهم في بعض مجالسه أن يأذن لترجمة شعره إلى لغات أوروبا ليفهم الأوروبيون الإسلام على حقيقته فيذهب عنهم سوء ظنهم في تعاليمه فقال بالإنجليزية «إن أعمالي ستخلد وسترون أن كل معنى أرسلته في قصائدي ستعلمه اللغات بعضها إلى بعض ولكني أريد أن يترجم كلامي إلى العربية أولاً وقبل كل شيء ليصل إلى العرب صوتي ليفهم العالم الإسلامي أسرار قلبي». وكأننا الآن به وهو ينعم في رضوان الخلود وقد تنسم روح الاطمئنان على ذلك الأمل الذي نبض به قلبه وظل ينبض به إلى اللحظة الأخيرة من حياته.

ومع ما كان عليه إقبال من استمساك بأهداب الفضيلة واتباع لمبادئ الدين فلم يخل تاريخ حياته من حساد تقولوا عليه الأقاويل لا شيء إلا للحط من قدره والتقليل من شأنه والغض من مكانته كعامل لرفعة الملة وعظيم من عظماء الأمة الإسلامية وأمثال هؤلاء كثيرون في كل دولة فقد أذاع أحدهم أن إقبالاً كان يتعاطى المسكرات ويأدر زميل دراسته وصديقه في مراحل الحياة خان بهادر محمد شفيع عميد الكلية الشرقية بـلاهور سابقاً يدحض هذا الافتراء الرخيص فيقول: إنني لم أدع لإقبال لحظة من ليل أو نهار إلا كنت فيها ألزم له من ظله

وما رأيته مرة واحدة يتعاطى مسكراً وحسبك أن تعلم أنه طرد ابنه الأكبر وتبرأ منه لأنه لم يجتنب الخمر.

وإنه لمن أعظم النكبات في الأمم الشرقية أن لا يكاد المصلح يبدأ رسالته حتى تنجم له النواجم من أمته وتدب له العقارب من أبناء جنسه لعرقلة خطواته وإضاعة مجهوداته وتأخير غاياته فبينما هو يذل من ماله وجهده ويحرق نفسه بخوراً لأمته إذا بالصيحات تعترضه من كل مكان وتخنق أنفاسه، وفي أمم الغرب لا تكاد تلمع بارقة العبقرية في نابغ منهم حتى يرفعوه إلى السماك الأعزل ويهيئوا له الأسباب ويفقدوا عليه الثروة التي تمكنه من الفراغ لأداء رسالته بينما تخفق العبقرية في الشرق من فجر مهدها وترى قبل شروق الحياة مغرب لحدها.

هذه صورة عن حياة إقبال الذي قضاهما باحثاً في أصول الإسلام متفهماً فلسفته ثم ينظم أفكاره وآراءه شعراً يتغنى به الطلبة في الكليات والمدارس، وكان لقب الدكتور علماً بالغلبة عليه وكان الطلبة يصطفون لمشاهدته في أيام عطلتهم وهو عائد من المحكمة في عربته الصغيرة وييده ذمام قيادها بوجهه الأحمر وشاربه الذهبي وطربوشه التركي.

وعلى أن نشاط إقبال لم يقتصر على هذه الجهود الدينية الخالدة بل كان له أثر كبير في توجيهات الشباب السياسية وعندما كان سكرتيراً عاماً لجمعية حماية الإسلام ببلهور وكانت تتبع الجمعية عدة كليات حدث أن أعلنت المقاطعة الاقتصادية في الهند سنة ١٩٢٠ فذهب إليه الأساتذة يعرضون عليه فكرة المساهمة بالإضراب تأييداً لهذه الحركة فقال لهم «أخشى إن أمضيت ما تريدون أن تغلق الكليات أبوابها فتغلق عليكم أبواب الرزق فإن وفقتم إلى إتمام هذه رغبتكم فعيشوا أولاً على وجبة واحدة في اليوم والليلة فإن وفقتم إلى إتمام هذه الخطوة من جهاد نفوسكم أبدت لكم رأيي النهائي». ويدفعنا الحديث عن آرائه السياسية إلى معرفة السر فيما سجله عن بعض تقاليد اليهود وأخلاقهم مما شاهده بنفسه عن أحوالهم وعندما وصل إلى لندن سأل الدكتور آرنولد أستاذ

السابق أن يسكنه مع قوم يأكلون لحوم الذبائح بما يتفق وأحكام الشريعة الإسلامية، فتخير له الإقامة في أسرة يهودية فذهب إليهم إقبال وقال لهم إنني مسلم ومؤمن بنبيكم كما تؤمنون به وعمل على إيجاد مودة بينهم مبنية على روح التسامح ولكن هل يفقه اليهود ذلك؟ وهم الذين عبدوا من الدينار عجلاً جسداً له خوار... هو هذا المال الذي توارثوا عبادته عن العجل الذهبي الأول فلقد رأى أنهم لا يشترون له شيئاً من السوق إلا بعمولة مضافة إلى الحساب بطريقة لا يفهمها غيرهم والتاجر الذي اتفقوا معه.

وكثيراً ما كان يبدي إقبال رأيه الصريح في شيء من السخرية اللاذعة عندما يجد أن الأمر يستوجب ذلك. وكان يقرن رأيه دائماً بالمفاضلة بين دينه وما عليه الأقوام الآخرون بما يرفع شأن الإسلام ويعطي الفكرة الصحيحة عنه فلقد سأله بعض زملائه في جامعة كمبردج «لأن لم يبعث الأنبياء ومؤسسوا الأديان في آسيا دون أوروبا؟» فأجابه إقبال: «لأن العالم مقسم بين الله والشيطان، ولما كانت آسيا من نصيب الله كانت أوروبا من نصيب الشيطان»، فقال قائل منهم قد عرفنا رسول الله فأين رسل الشيطان؟ فأجابه من فوره أنهم زعماء سياسة الخداع والمكر في أوروبا.

ومما يروى عن لدعاته وسخرياته ما تحدث به المستر آرنولد حين كلفه أن يصحب أحد شيوخ الهند الكبار ليريه مشاهد لندن وفي نهاية الرحلة جلسا معاً في أحد الأندية وتقدمت إلى الشيخ الهندي إحدى الفتيات بقدرح القهوة ثم أخذت زميلاتها تتقدم الواحدة تتبعها الأخرى ليقبلن لحية الرجل ووجهه كما يقبل العابد معبوده التمثال، ولما شكا الضيف ذلك إلى آرنولد التفت إليه إقبال وقال لآرنولد: كنت أريد ألا يرى ضيفكم لندن بعين واحدة فيرى منها الجانب الأبيض فقط.

وقد كان إقبال يرى أن جميع نواحي الحياة ينبغي أن تعرف على السواء ليؤخذ بصالحها ويترك الفاسد منها فلم يدرك الخير إلا بمعرفة الشر معه ورأى أن

القدماء قد أخطأوا حين تعددت مذاهبهم حول الجسم والروح حتى أن بعضهم كالأبيقوريين يرى أن الجسم وملذاته من الشر أما الإسلام فيرى أن للجسم حرمة وأن الملذات من حقوقه وإنما وضع لها النوااميس والحدود فمن تمتع بمطالب الجسم في تلك الحدود الشرعية فكأنما فعل الطاعات ولقد تجاوز بعض زعماء تلك المذاهب الروحية حدود العقل حين تجاهلوا حقوق الجسم ووجوده البتة فأصبح وجود هذا الجسم في نظرهم جريمة لا يكفرها سوى إيذائه كبوذية الهند واليابان والصين.

وقد يقول أصحاب تلك المذاهب أن متع الجسم من الكبائر ولو استرسل الإنسان فيها لم يقف عند حد فلا بد من إعلان الحرب عليها وإقبال في أكثر قصائده يدعو المسلمين إلى نبذ هذه النزعة الأبيقورية وهذه الرهبانية في الإسلام.

ولقد جاء إلى لاهور سائح ألماني وعندما استكتب إقبال كلمة في مجموعة الأنثوغرافية كتب له إقبال بيتاً من الشعر الفارسي يفسر اللاتنية فسأله السائح عن مذهبه الفلسفي فقال إقبال: «كان أبائي براهمة في الكفر وزهاداً في الإسلام عاشوا يفكرون في ذات الله ورأيت أن تكون بداية التفكير نحو قدرة الله في ذات الإنسان فمن عرف نفسه عرف ربه».

ولما كانت اللغة الأردية أكثر اللغات شعراً وشعراء لكثرة عدد المتكلمين بها ولأنها لغة موحدة لجميع الطبقات في الهند بين المتعلمين والأميين على السواء فقد كثرت فيها حفلات المطارحات الشعرية وقد دأبت مرة لفيف من الطلبة يطلبون إلى أن يقبل رياسة إحدى حفلاتهم المقامة للمشاعرة فقال لهم: «إنني لا أقبل الرياسة لأي حفل وإني أنصح لكم ألا تقولوا الشعر فالهند وبخاصة المسلمون فيها لا يحتاجون إلى الشعراء وليس من المستطاع أن يكون كل إنسان شاعراً فإنني أرى شعراء هذا العصر يندفعون إلى الشعر إسرافاً وارتجالاً دون أن يتجشموا محنة التأمل وتكاليف النفوذ إلى أعماق المعاني ويظنون أن قول

الشعر هو نظم الألفاظ وتقفيته دون حاجة إلى مطالعة أو ثقافة عربية وفهم دقيق مختلف العلوم والفنون ويريدون أن يشتروا شهرة رخيصة بنظم يسير فلست أرى إلا من القليل منهم عنصر الوجود والحيوية والبقاء، إنني أشفق على شبابكم وأنهاكم أن تسلكوا هذه السبيل المضلة وعليكم أن تقرأوا النثر وتسجلوا به أبحاثكم الطريفة النافعة وترجموا الموضوعات الجديدة القيمة فخدموا شعبكم الحاضر ومجدكم المستقبل». وما لبث أن عاد هؤلاء الشباب وقد انطلقت نارهم الثائرة إلى منازلهم ومكاتبهم ودروسهم لا إلى المشاعرة.

ومما يؤثر عنه أنه دُعي إلى حفل بالكلية لتكريم بعض عند بلوغ سن التقاعد، فقال إقبال «إنني قدمت رغم مشاغلي لأشهد جنازة «وظيفة فلان هذا» فاستغرق القوم ضاحكين من هذه الطرفة الغريبة. وعند السمر سأله العميد وقد كان من كبار مفسري القرآن بالإنجليزية وهو العالم الشهير عبد الله يوسف علي ما رأيك في الحجاب المتبع في الهند والذي تختفي معه المرأة بجميع معالمها من الأنظار. فأجاب إقبال بأسلوب لا يدرك جماله إلا من يعرف الأردنية وطرق المداواة في أساليبها «إنني أذاف عن هذا الحجاب لأنه يزيد الرغبة في الملامح ولا يحرم منها القباح».

ولما ذهب مع وفد المفاوضة إلى مؤتمر المائدة المستديرة بلندن واصل رحلته إلى روما وقابل السنيور موسليني، وقال له الدوتش «إنني أعجبت بما وصل إلي من أشعارك» وتحدث معه إقبال نحو ساعة وكان مما قال إقبال: «إنني أرى إيطاليا في حالة تشبه ما كانت عليه إيران قبل الإسلام ولكن قد كان من حسن حظ إيران أن وجد إلى جوارها العرب الأقوياء فغزوها من البادية بدم قوي جديد وأمكن لإيران أن تجدد حياتها وأن تخرج أبطالاً جعلوها في طليعة أمم المدينة العظمى وبذلك الدماء العربية قام فيها إعلام وفن وحرب وسياسة ولما سقطت الروح غزتهم الجرمان بقبائل جديدة فقدر لها أن تنشأ نشأة أخرى في القرون الوسطى والآن تحتاج إيران وإيطاليا إلى الدماء الجديدة غير أن الأولى لا زال إلى جوارها قبائل مهذبة نصف تهذيب ومن غربها قبائل العرب التي لا تزال

مستمسكة بمعنويتها القوية، أما إيطاليا فكل من حولها أمم متمدنة فقدت بداوتها القوية وفطرتها السليمة وأخشى أن تفقد إيطاليا عناصر القوة». وقد تأثر موسليني عند سماع هذه الحقائق المستمدة من التاريخ والعلم والاجتماع. ولعل موسليني كان يتأثر أكثر من هذا لو عاش حتى يلمس بعد نظر إقبال وصدق فراسته فيرى إيطاليا بعد الحرب متبللة في أمر مستعمراتها بل وفي أحزابها الداخلية التي تسمها المذاهب الجديدة الهدامة.

وقد واصل رحلته إلى فرنسا وإسبانيا وهناك قال لمدير أحد الفنادق الكبرى في قرطبة: «أين أحفاد العرب في هذه البلاد؟» فقال له المدير: «إنني منهم، ثم جمع لديه وجوهاً من خيارهم، فقال إقبال ما ترجمته:

إِلَى الْيَوْمِ تِلْكَ طِبَاءُ الْجَمَى بِأَعْيُنِهِنَّ الْمَرَضُ الْحَسَنِ
وَالْحَاضِظَهَا لَمْ تَزَلْ قَادِرَاتُ عَلَى صَيْدِ أَسَدِ الشَّرِّ كُلِّ أَنْ
وَتِلْكَ الْمَحَاسِنُ طَبَعُ الْحِجَارِ وَهَذَا النَّسِيمُ عَبِيرُ يَمَانِي
نَحْنُ الْجَنَانُ وَسَكَائِهَا وَإِنْ زَالَ سَكَانُ تِلْكَ الْجَنَانِ

وقد قابل إقبال في رحلته البروفسير أسن الذي صنف كتاباً أثبت فيه أن الكوميديا الإلهية التي وضعها دانتي الإيطالي كلها مسروقة ظاهرة من الآثار الإسلامية ولا سيما أحاديث الإسراء والمعراج وما يتعلق بالجنة والنار. وكم كان إقبال يتحنى لو أرسلت البعث الإسلامية إلى تلك البلاد لتعرف آثارها وقراءة مخطوطاتها وخصوصاً ما كان منها بمكتبة اسكوربال.

ولقد رأى في رحلته إلى إسبانيا مسجد قرطبة وقرأ الآيات القرآنية المسطورة بالمداد الذهبي بعد أن أزيل عنها طلاء الرهبان ولقد كان تأثره بمشاهدتها وقراءتها أعظم مما كان يؤثر في نفسه عشرات المفسرين وهو يقول في ذلك: «لقد أحسست بالعطر والنسيم والجمال وفهمت لماذا اختار العرب بلاد الأندلس فهي المكان الذي لا يأسن فيه الماء ولا يتغير مع هوائه الطعام وعرفت لماذا اختار هذا الموطن الذي انبعثت منه مدنات العالم الحديث».

ولما قام الجنرال فرانكو بالحرب الإسبانية الأهلية كان جنوده الفاتحون من مراكش، فقال بعض الناس لإقبال ها هم العرب مرة أخرى قاموا يفتحون الأندلس بعد ٥٠٠ عام فقال إقبال: «هل قرأت قصيدتي عن قرطبة؟ ثم أخذ يتلو منها:

أَمَّهَا النُّهْرُ الَّذِي شَاطِئُهُ جَنَّةُ الْحُسَيْنِ الَّذِي تَجَلَّوْا النَّظَرُ
فَوْقَ شَطْبِكَ سَرَى فِي مُقْلَتِي حُلْمُ الْمَاضِي الَّذِي عَنْكَ اسْتَقَرَّ
غَيْرَ أَنَّ الْقَزْمَ مِنْ سَكَرَتِهِمْ فِي حِجَابٍ خَلْفَ مَجْهُولِ الْقَدَرِ
وَأَرَى فِي حُلْمٍ لَيْلَى بِقِظَةٍ قَدْ تَجَلَّى لِي ضُخَاهَا مِنَ السَّحَرِ
يَزْعُجُ الْقَوْمَ نَدَائِي لِلْعَلَا لَوْ كَشَفْتُ السُّرْعَ عَنْ كَثَرِ الْفِكَرِ

ولما أصدر إقبال كتابه جناح جبريل قال له قائل: إني قرأت تصنيف نتشه للمرة الثالثة ويخيل لي أنني أقرأه من جديد فهو طريف الفكرة عميقها قريب إلى الإسلام في بعض أصول تفكيره، ولعل أحداً لم يقدم إليه الإسلام في عرض سليم وتفكير صحيح ولجهله ببادئ القرآن ألحد في فلسفته، ولعله نفر من المسيحية لأنه وجد فيها أن الحمل الواهن الضعيف هو ابن الله، ورأى أن الأخلاق في المسيحية تبدو في صورة الضعف. فقال إقبال: لقد أصبت اللباب وأدركت الصواب، ولهذا السبب قلت عن نتشه إن قلبه مؤمن وعقله كافر.

وفي جناح جبريل يشبه إقبال نتشه في كثير من الفكرة وقوة الأسلوب وكان لإقبال رأي خاص في إنكار بدع الموالد والإتجار بالأضرحة ومقابر الأولياء، ويقول عن مشايخ هذه الأضرحة: إنهم لو وجدوا حصير الزهراء ودلق أويس القربى وكسرة أبي ذر الغفاري لأكلوا السحت من أثمانها. ومع أن هذا كان رأيه فإن بعض جمهور المواطنين يقيمون له مولداً كل عام فيطوفون بضريحه ويضربون بالدفوف حول قبره.

ويحسن بنا قبل أن نختم هذه الكلمة عن إقبال أن نذكر الحادثة التالية: اجتمع حول سرير إقبال قبيل وفاته بعض تلاميذه وقد وقفوا يذرفون

الدموع فصاح أحدهم يدعوا الجمع أن يتהלوا إلى الله بقلوب خالصة أن يكشف الغبة عن إقبال وأن يطيل عمره وما كاد القوم يهمنون بالتوجه إلى الله مبتهلين حتى أشار إليهم إقبال أن انتظروا قليلاً، ثم قال لهم: «إن كنتم صادقين في رغبتكم فاجعلوا إبتهالكُم إلى الله أن يمد في عمر القائد الأعظم محمد علي جناح» وقد حققوا له رجاءه. ومنذ ذلك اليوم أطلق على «جناح» لقبه الذي عرف به القائد الأعظم.

٨ - مات الرجل العظيم محمد إقبال

(١)

قال الدكتور عبد الوهاب عزام بك في محاضراته بدار الأخوة الإسلامية بالقاهرة يوم التأبين. في اليوم الحادي والعشرين من إبريل (سنة ١٩٣٨) والساعة خمس من الصباح، في مدينة لاهور مات رجل كان على هذه الأرض عالماً روحياً سيجادل أن ينشئ الناس نشأة أخرى، ويسن لهم في الحياة سنة جديدة، وسكن فكر جوال جمع ماشاءت له قدرته من معارف الشرق والغرب، ثم نقدها غير مستأثر لما يؤثر من مذاهب الفلاسفة ولا مستكين لما يروى من أقوال العظماء ووقف قلب كبير كان يحاول أن يصوغ الأمة الإسلامية من كل ما دعى التاريخ من مآثر الأبطال وأعمال العظماء، وقرت نفس حرة لا يحدها زمان ولا مكان، ولا يأسرها ماضٍ ولا حاضر، فهي طليقة بين الأزل والأبد، خفاقة في ملكوت الله الذي لا يحد.

مات محمد إقبال الفيلسوف الشاعر الذي وهب عقله وقلبه للمسلمين وللشعر جميعاً - الرجل الذي كان يخيّل إليّ وأنا في نشوة من شعره أنه أعظم من أن يموت، وأكبر من أن يناله حتى هذا الفناء الجشmani - فاضت روح الرجل الكبير المحبوب في داره بـلاهـور ورأسه في حجر خادمه القديم الوفي «آلهي

بخش» وهو يقول: إني لا أُرهب الموت أنا مسلم أستقبل المنية راضياً مسروراً. كنت أقرأ كلام إقبال في الحياة والموت. وأرى استهائته بالموت واستهزاءه بالذين يرهّبونه - وما كان هذا خدعة الخيال، ولا زخرف الشعر فقد صدق إقبال دعوته في نفسه حين لقي الموت باسم راضياً - جد المرض بإقبال، وكان يقترب إلى الموت وهو متقد الفكر، قوي القلب. يصوغ عقله كلمات يوقظ بها النفوس النائمة، وينثر قلبه شراراً يشعل به القلوب الهامدة - وكان يعنى بنظم كتابه «أرمغان حجاز» لحن الحجاز - وكان قلب الشاعر يهفو إلى الحجاز وقد تمنى في خاتمة كتابه «رموزي خودي» أن يموت في الحجاز. ومما نظمته في أشهره الأخيرة:

آيَةُ الْمُؤْمِنِ أَنْ يَلْقَى الرَّذَى بِأَيْمِ الشُّغْرِ سُرُوراً وَرَضَا
وقد أنشد هذين البيتين قبل الموت بعشر دقائق، وهما مما أنشأه أخيراً:
نَفَاثَ مَضِيٍّ لِي، هَلْ تَعُودُ وَنَسِيْمَ مِنَ الْحَجَّازِ سَعِيدُ
أَذِنْتُ عَيْشَتِي بِوَشِكِ رَجِيلٍ هَلْ لَعَلِمَ الْأَسْرَارِ قَلْبُ جَدِيدُ
وآخر ما أنشأ من الشعر بيتان أترجمهما نثراً:

«قَدْ أُعِدَّتْ جَنَّةٌ لِأَرْبَابِ الْهِمَمِ وَجَنَّةٌ أُخْرَى لِعِبَادِ الْحَرَمِ
فَقُلْ لِلْمُسْلِمِ الْهِنْدِيِّ لَا تَحْزَنْ فَكَذَلِكَ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَنَّةٌ

(٢)

كان تشييع إقبال إعراباً رائعاً عما للرجل الفذ في قلوب أهل الهند عامة . . سلميه خاصة - احتشدت عشرات الألوف تودعه بالبكاء والزفرات وشاركت النساء بالعويل والنحيب، وتنافس الحاضرون في حمل النعش فوضع على خشبتين طويلتين لينسنى لكثير من المشيعين أن يشرفوا بحمل الرجل العظيم إلى مثواه الأخير - وقد بلغت الجنازة شاهي مسجد وخلفها زهاء أربعين ألفاً، فوقف الناس ساعة كاملة حتى تيسر لهم أن يصطفوا للصلاة على الفقيد الجليل ثم نقلت الجنازة إلى حديقة متصلة بالمسجد، وهناك والساعة عشرة إلا ربعا من

المساء غربت شمس إقبال من جدتها، وطوى الجهاد الذي ملأ الدنيا في لحده، وأدرجت الحكمة والشعر والحرية التي تأبى الحدود والقيود في جنتها - وضع محمد إقبال في قبره.

وغشى القبر الذي تضمن روضة الشعر بضروب الزهر والريحان، ثم نثرت عليه أزهار أخرى من أقوال الخطباء والشعراء الذين أطافوا بالشاعر الخالد.

وتجاوبت أرجاء الهند بأقوال الكبراء يعربون بها عما أحسوا من لوعة، وما دهم الهند من مصيبة يموت شاعرها الأكبر - اجتمع على هذا المسلم وغير المسلم، فهذا جواهر لآل نهرو يقول:

«لقد دهنتي وفاة إقبال بصدمة هائلة شرفت بلقاء إقبال ومحدثته منذ قليل، وكان مستلقياً على فراش المرض، ولكن كان لفكره العالي ونزعه الحرة في قلبي أثر بليغ - لقد فقدت الهند بفقد إقبال كوكباً لألاء مضيئاً، ولكن شعره سيخلد في قلوب الأجيال الآتية وذكره العظيمة لن تموت».

وهذا الدكتور محمد يقول:

«لا تستطيع أرض البنجاب أن تخرج إقبالاً ثانياً في عصور طويلة».

ويضيق المجال عن الإكثار من أقوال أعلام الهند في فقيدهم وأرخ بعض الشعراء وفاة إقبال (سنة ١٣٥٧) في قوله:

تأريخ:

«بود إقبال شاعر مشرق»

كان إقبال شاعر الشرق

وأرخ آخر بقوله:

«ذهب العلامة إقبال شطر الجنة العالية».

ترك الشاعر النابغة ابنين وبناتاً وأخاً وثلاث أخوات.

٩ - خواطر في حياة إقبال

١ - عين الشاعر:

قال الراوي وليت وجهي شطر المنزل الذي يقيم به إقبال ودار الحديث في مجلسه، فقال أحد الزائرين: إن العباقرة من الشعراء، والناهقين من الأبطال لا ينالون من الشعب تقديراً، فسكت إقبال لحظة يسيرة ثم قال: عندما تكون عين الشاعر منفتحة على الدنيا فإن الدنيا تغمض عينها، ولكن حين يغمض الشاعر عينه تفتح الدنيا عينها لتقرأ تاريخه وتفتح فمها بتخليد ذكره.

٢ - الحياة أخطار:

كان إقبال مريضاً في بعض الأيام، وعاده طبيب ماهر، وبعد إجراء الفحص وصف له الدواء وأوصاه بالامتناع عن تناول نوع من الأطعمة، فقال إقبال: ولو لم أقم بتنفيذ أمرك فما يحدث؟ أجاب الطبيب: تعرض حياتك - ولا سمح الله - لخطر، قال إقبال: هل توجد لحظة في حياة الإنسان ولا يكون في خطر؟.

٣ - رواية شعر إقبال:

كان يوجد بين موظفي السكة الحديدية رجل يدعى «شريف أحمد» وكان يحفظ جميع أشعار إقبال على وجه التقريب، وكان يروي للمستمعين بهذا الشعر ما يستغرق ثلاث ساعات ولما تعرف به مؤلف كتاب «ياد كاد فقير» سأله، إذا كان زار إقبال، فأجاب بالنفي، وقال إنها أمنية طالما تشوقت إلى تحقيقها، فاصطحبه معه إلى الدكتور إقبال بمنزله. وكم كان سروره براويته الذي ذكره «بميكاني» رواية شعر جون ملتون، فلن أستطيع بقوة ذاكرتي أن أمليها مرة أخرى، وكانت هذه الحادثة قبل وفاته بعامين، وهذا يذكرنا بقول شوقي عن حفاظ أشعاره بدمشق: رواة قصائدي فأعجب لشعر بكل محلة يرويه خلق.

٤ - القرآن مظلوم:

شاعت في شبه القارة الهندية حركة الترجمة للقرآن الكريم وتفسيره، من أناس لا يجيدون من العربية لغتها ولا أساليبها ولا قواعدها، وهم مع ذلك مغرمون بأن يقال عنهم أنهم مفسرون أو مترجمون، وحين علم إقبال قصة بعضهم في محاولاته الخاطئة وجه نقداً مرأى إلى هؤلاء، بأنهم لم يجدوا عملاً يحسنونه ويظهرون به أشخاصهم ويذيعون به شهرتهم، فلجأوا إلى وسيلة يحققون بها ما أرادوا، فترجموا القرآن وفسروه.

٥ - شجرة الإسلام:

كانت كريمة الأستاذ محبوب عالم، مدير جريدة ييسي أخبار بلاهور مهتمة بتأسيس مدارس وتعليم وإعداد النشء من الفتيات في الدراسة الدينية المتقنة، تتخرج فيها الفتاة الناضجة مثقفة، في مختلف الشؤون الإسلامية، ولكنها لم تجد الإقبال المنتظر، كما تأثرت فكرتها بسبب المعارضين والحاquدين، فلما شكت إلى إقبال قال لها: لا تيأسي من نجاح فكرتك، فإن مزاي الدين تظهر بعد سن الأربعين، وعليك بتهيئة الأرض الصالحة، والقيام بحرثها والبدء بغرس البذور فإنها يوماً ما ستصير أشجاراً باسقة.

٦ - أقدس المصادر:

في زيارة خاصة قام بها أحد الأصدقاء، وفي أثناء الحديث قال الزائر له: إنك قد أطلعت على أهم الكتب وأغزرها علماً في الدين والاقتصاد والسياسة والتاريخ والفلسفة وغير ذلك، فما هو الكتاب الذي ترى أنه أجل هذه الكتب وأنفعها للقارئ؟ فغيب إقبال قليلاً في إحدى غرف المنزل، وعاد وفي يده كتاب وعرضه على الرسائل والجالسين، فما كان هذا الكتاب؟ إنه قرآن كريم، دائرة معارف الكون وكتب العلوم التي علمها الله للنبي آدم أبي البشر.

٧ - دخول الجنة:

حدث إقبال كثيراً عن أحمد المقري، مصنف كتاب نفخ الطيب، المتعلق بتاريخ الأندلس، وأثنى على جهده العلمي، وذكر قصة اليهودي الذي بُعث رسولاً إلى قصر الخليفة المستنصر فما كاد يشهد فخامة القصر ومظاهر النعمة فيه، حتى انتابه ما يشبه السحر، وكان بواب القصر رجلاً طويلاً، مهيب الطلعة رهيب الصورة فقال للوزير:

لقد أوشكت أن أسمي هذا القصر «جنة» لولا منظر بوابه المخيف، فليت رضوان كان هو القائم في مكانه، فنقل الوزير كلمات اليهودي إلى الخليفة قال: لو كان رضوان بالباب فيكف كان لليهودي أن يدخل الجنة؟

٨ - خمسمائة بيت:

كان من عادة إقبال أنه إذا تحرك في نفسه الميل إلى قرض الشعر اعتزل الناس، وفي إحدى المرات كان في منزله بالدور الثاني، وأحب أن يبدأ نظم قصيدة، فلم يجد القلم والقرطاس، فنزل إلى الدور الأول ولمح شبح درويش لا عهد له به، فسأله من أنت وماذا تريد؟ فلم يجب بشيء سوى قوله، وهو رافع يديه: أعد خمسمائة شخص، وأعاد هذه الجملة، وخرج من البيت واختفى، حيث كانت الليلة حالكة الظلام، فتبعه إقبال وسأل أحد الخفراء إن كان قد رأى شخصاً على الحالة التي وصفها له. فأجاب بأنه لم ير أحداً. ولما ذهب من لاهور إلى سيالكوت وأخبره والده قال له: لعل المراد أن تنظم خمسمائة بيت، فقد نظمها بعد ذلك فكانت هي كتابه «بس جد بايد كردك أقوام شرق» (ماذا يجب أن نعمل يا أقوام الشرق؟)

٩ - تاريخ بأرقام الحرف:

اعتاد أهل العلم في البلاد الإسلامية أن يخلدوا أعلام الأمة عند وفاتهم بوضع تاريخ لسنة الوفاة، وعين توفي السيد أحمد خان مؤسس النهضة العلمية

الإسلامية الحديثة، وباني جماعة علي جرة بالهند، كان تأثر جميع المسلمين في شبه القارة شديداً، وتبارى الكتاب في تخليد عام وفاته، فكتب شمس العلماء مير حسن أستاذ إقبال ذلك التاريخ. فسجل تاريخ الوفاة في جملة صغيرة وهي: غفر له (١٢١٥ هـ)، أما إقبال فقد أرخ له بأية من سورة آل عمران: وهي قوله تعالى في شأن المسيح عليه السلام: إني متوفيك إليّ ومطهرك (١٢١٥ هـ) وهذا التاريخ يدل على بلوغ أقصى غايات البراعة والفتنة: فلم يسبقه إلى مثل ذلك أحد، ولم يلحقه، فقد كان السيد أحمد خان جدير بهذا التكرم، ولا يزال هذا النوع من التأريخ جارياً الآن في شبه القارة الباكستانية الهندية.

١٠ - أحسن شاعر:

وسأله السيد أمجد علي وزير مالية باكستان ومندوبها في هيئة الأمم عن أحسن الشعراء في نظره فقال: الروحي من حيث الخيال ويدل من حيث مقياس البيان.

١١ - إخلاصه لأصدقائه

كان رأس مسعود حفيد مؤسس جامعة علي جرة أعز أصدقاء إقبال، وأحبهم إليه جميعاً وكان يؤثره بالصدقة المتينة، والوفاء الدائم مدى حياته، وقد رافقه في رحلته إلى أفغانستان لوضع المناهج الحديثة لتدريس العلوم الإسلامية وفي أثناء الرحلة جرت مطارحة شعرية بين رأس مسعود وإقبال وكان شرط المطارحة يقضي أن تكون أبياتها المتبادلة من شعر إقبال وفعلاً بدأ الحوار، ولكن بعد نصف ساعة بدأ إقبال ينضب معينه من استظهار أشعاره، بينما راويته لم يزل ناشطاً مسترسلاً في حوار، وكانت نتيجة المطارحة انتصار على إقبال لحفظ شعر إقبال، وللدكتور إقبال قصيدة في رثاء مسعود هذا، بلغت من الشهرة مداها، ودلت على عمق الوفاء من الصديق للصديق، الذي لا يألو جهداً في إغداق الخير عليه فقد كان مسعود وزير التعليم في إمارة بهوبال بالهند، وقرن لإقبال خمسمائة

روبية طوال حياته، وهذا المبلغ لا يقدر بظروفنا الحاضرة، فقد كان في تلك الأيام خيراً من ألف روبية (مائة جنيه) وكان مسعود قد اتفق أيضاً مع السماو آغا خان أن يقدم مثل هذا المبلغ لإقبال، ولكن إقبال رفض تسلم النقود، معتزلاً بعدم الاحتياج إليه في نفقته، وكانت القضايا التي يترافع فيها إقبال أمام المحاكم، لا يزيد فيها أجر الدفاع على خمسمائة روبية، ولا يقبل أكثر من ذلك. تعففاً واستغناءً عن الثراء الذي يكلف أصحاب القضايا ما يزيد على قدرتهم.

١٢ - محاضرات إقبال بمدارس:

إن بعض الأساتذة المعروفين أعادوا قراءة كتاب إقبال «التشكيل الجديد للفكر الإسلامي» المشتمل على محاضراته بمدارس، ولم يكتفوا بإعادته مرة بل مرات ومرات، ومن الكتب ما يهتم به المحققون، وقد يلازمهم مدى حياتهم، ويوالون تلك الكتب تكراراً بعد تكرار، ولا يملون، وهم يزدادون بها علماً ومعرفة، كلما استأنفوا الإطلاع عليها، فأبو علي ابن سينا قرأ كتاب بعد الطبيعيات لأرسطو واستعاد قراءته ثلاثين مرة، وقيل أربعين مرة. وكتاب التشكيل الجديد كان موضع الاهتمام عند إقبال، حتى قال: لو صدر هذا في عهد الخليفة المأمون العباسي لأحدث ثورة في العالم الإسلامي، وقد ترجم إلى العربية عن الإنكليزية في القاهرة، ولا تزال الحاجة الماسة إلى نقله إلى العربية، مصححاً بتحقيقات وإيضاحات، تلقي الأضواء الكاشفة على أفكار إقبال ولازمه في سفره وإقامته على أن الذي لم يفهم أسرار القرآن ومعانيه لن يتاح له أن يفهم كتب إقبال وفلسفته، فإن إقبال ركز حياته كلها على كتاب الله وآياته المحكمات، وهو بنفسه يقول: إذا أردت أن تحيي مسلماً فإنك بغير القرآن لن تحقق هذه الحياة.

١٢ - زوجات إقبال:

كان لإقبال في حياته ثلاث زوجات، فكانت الأولى من كوجرات. وكان

ثم الزواج الأول إنجاب إقتاب إقبال المحامي الشهير: وقد توفيت في مارس ١٩٤٧م، والثانية توفيت في عام ١٩٢٤، وأنجبت الثالثة ابنه الأصغر جاويد، وشقيقته «منيرة» وقد توفيت قبل زوجها بثلاث سنوات في مايو ١٩٣٥م، وكان جاويد في الحادية عشرة من عمره، ومنيرة كانت في الخامسة: وقد حصل جاويد على الدكتوراه وشهادة المحاماة من أوروبا مثل والده.

دواوين إقبال:

- (١) أسرار خودي - ١٩١٥ - ١٩٥٩ - ٦ طبعات وطبع (١٣٠٠٠) نسخة
- (٢) بياض مشرق - ٩ طبعات: ١٩٢٣ - ١٩٥٨ - ٩ طبعات وعدد النسخ (١٨٠٠٠)
- (٣) بانك دار: ١٩٢٤ - ١٩٦٢ ٢١ طبعة وطبع (١١٤٠٠٠) نسخة
- (٤) زبور عجم ١٩٢٧ - ١٩٥٩ = ٧ طبعات وطبع (١٦٤٠٠) نسخة
- (٥) جاويد نامه ١٩٣٢ - ١٩٥٩ = ٤ طبعات وطبع (٦٠٠٠) نسخة
- (٦) بال جبريل: ١٢ طبعة من ١٩٣٩ - إلى ١٩٦٢ = طبع (٦٢٠٠٠) نسخة
- (٧) يس جدبا يدكرد = ١٩٢٦ - ١٩٥٩ = ٤ طبعات وطبع (١١٠٠٠) نسخة
- (٨) ضرب كليم = ٧ طبعات من ١٩٣٨ إلى ١٩٥٩ (٤٣٠٠٠) نسخة.
- (٩) أرمان حجاز (وقد طبع بعد وفاته) ٧ طبعات من ١٩٣٨ إلى ١٩٥٩ (٢٢٠٠٠) نسخة ومجموعها = (٣٠٥٤٠٠) نسخة وهذه الإحصائية إلى ١٩٥٩ م، وقد تجددت بعد ذلك طبعات لجميع الكتب، كما أن الناشرين بالهند وغيرها يجددون طبعها بلا استئذان ويحصلون على الأرباح، ولا يخشون فيها حساب أمن الورثة.

كان إقبال في حياته مثال البساطة بكل معانيها، فذهب مرة قصار إلى منزله، وسأل تابعه الخاص «علي نجش» أن يتيح له الفرصة برؤية إقبال الذي دوى شهرته العظيمة، وكان إقبال جالساً في فناء البيت، مرتدياً أزاراً وقميصاً من نوع الفنلة، وهو يدخن النارجيلة: فأشار به إليه، ولكن القصار ارتاب في فطنة أحد الخدم، ومضى إلى الدكتور إقبال يسأله عن الدكتور

إقبال، فقال إجلس يا أخي أنا هو، فأخذ مكانه وكانت الحيرة الصامتة هي النطق الذي أفصح به القصار عن شعوره ودهشته من بساطة العظمة، أو عظمة البساطة.

ولم يكن لدى إقبال إلا بذلة واحدة، ويلازمها حتى إذا حدث لها ما يقتضي ترميمها سلمها إلى الخادم الذي كان بنفسه يشتري القماش بلا استئذان، ويتولى إعداده للاستعمال بلا استئذان ولا مشورة، وهو الذي كان يعد له غذاءه كل يوم، وهو لا يزيد على رغيقين رقيقين، نوع من الأدام، ولم يكن يتناول العشاء إلا على قلة.

١٣ - برهان وجود الله:

التقى أصدقاء إقبال ومحبوه بمنزله فسأله أحدهم أن يقدم على وجود الله برهاناً من أسلوب الفلسفة التي يعد إقبال أحد أعلامها، وقال السائل: هل تستطيع أن تقدم هذا البرهان؟ قال: لا. فقال السائل: ما دمت لا تستطيع تقديم البرهان فعلاً تؤدي هذه الشعائر والعبادات؟ قال: إني لا أحتاج في هذا إلى دليل، فإن نبيني وقد اتفق أعداؤه وأصدقاؤه على أن من مبدأ الكذب قال: إن الله يوحى إلي ويخاطبني. ومن تأمل هذه الحقيقة لن يشك في وجود الله عز وجل.

١٤ - خطبة إقبال في دهلي:

كان إقبال يتولى الرئاسة في مؤتمر التعاليم المحمدية في عام ١٩١٢ م بدلهي، وقد ألقى خطاباً مطولاً وكان مما قال فيه: إن الإسلام هو المنبع لجميع أصول المدنية الغربية وأهدافها الحسنة، وقد انبثت شعاع العلم والفنون في القرن الخامس عشر الميلادي من أوروبا إنطلاقاً من الجامعات الإسلامية، واقتباساً من علمائها وفلاسفتها العباقرة، فقد كانت الجامعات الإسلامية تستقبل وفوداً وبعوثاً من طلاب العلم بأوروبا. وكانوا يدرسون ويتعلمون ثم يعودون بذخائر مما تعلموا إلى بلادهم، ثم ينشرون ما استطاعوا نشره من ذلك، فمن

زعم وجود تناقض بين الإسلام والعلوم الحديثة فإثما يثبت جهله وعدم إدراك الحقائق وبعده عن الرشد.

وعلى سبيل المثال فإن الفيلسوف ديكارت، واستوارت مل، وهما من كبار فلاسفة أوروبا، قد أقاما فلسفتهما على أساس التجربة والمشاهدة. فأصول ديكارت مسبقة بما سجله الإمام الغزالي في إحياء علوم الدين. حتى قال أحد مؤرخي الإنكليز: لو كان ديكارت يعرف العربية لقلنا انه سرق فلسفته من كتاب الغزالي، وأما استوارت مل، فقد أورد اعتراض فخر الدين الرازي، وجميع أصول استوارت مل في فلسفته واردة في كتاب الشفاء لابن سينا بالعربية فكل موارد العلوم الحديثة والفنون الجديدة مردها إلى الفيض الغزير، من عبقرية المسلمين، بل أقول إن فضل الإسلام لا يقف عند العلوم الحديثة وحدها. فكل زاوية خيرة من الحياة الإنسانية قد سلط عليها الإسلام أضواءه الرائدة الهادية.

١٥ - التصوف عند إقبال:

لقد نشر السيد «فوق» من مجلة الطريق في أغسطس ١٩١٤ ما دار بينه وبين إقبال من أسئلة في شأن التصوف، وهو كما يلي:

(س): ماذا أفاد الإسلام من المتصوفة؟

(ج): لقد قدم المتصوفة في الهند أجل الخدمات إلى الإسلام، وأظهروا محاسن الدين المحمدي، لا بالسيف ولا بالحرب، بل بحسن سياستهم ومكارم أخلاقهم، وكان من أثر ذلك أن أسلم على أيديهم ستون مليوناً من جملة المسلمين في الهند، وهم سبعون مليوناً (في عام ١٩١٤) وكل المزايما الإنسانية العالية التي تجلت في الهند كانت بفضل تعليمهم ونشاطهم. فهم الذين علموا الإنسان كيف يكون إنساناً أولاً، ثم علموه كيف يكون مسلماً بعد ذلك.

(س): هل أفادوا السياسة الإسلامية في الهند؟ وهل كان لهؤلاء المتصوفة أثر في سياسة الهند الإسلامية؟

(ج): لم يكن من عملهم التدخل في مشكلات السياسة، لأن رسالتهم تتعلق بتزكية النفس، وإصلاح الباطن، وتهذيب النفس الأمارة، ولكنهم لم يتخلفوا عن أداء واجبهم حين انحرف بعض السلاطين، فقد قاموا بتصحيحهم وتوجيههم إلى الطريق الأقوم بدون تردد ولا خوف.

(س): ما هي تعليم التصوف من وجهة الشؤون الدنيوية؟

(ج): في نظرهم كما هو الحق، أن يحقق النجاح والتقدم للدين والدنيا في وقت واحد، فالإسلام لا يسمح بالرهابية والعزلة وإهمال الأهل والأولاد، والانقطاع للخلوة في الصحاري والغابات.

(كيف تبني مسجداً للمسلمين إن تركت الأرض للمستعمرين). والتصوف الإسلامي يرى أن الذي يعيش لنفسه فقط، فهو ينبوع جاف، لا ماء فيه ولا خير منه، وقد يسمح بالخلوة والتفرغ للعبادة والتوجه لله، لذوي المواهب الخاصة، ومن لهم قدر راسخة في الروحانية، وهم أقل من القليل، وعلى أية حال فإن ترك الدنيا والعزوف عن نعم الله فيها، تعد مخالفة للقانون الألهي، لأن الفطرة تقتضي نمو العمران وامتداد النسل البشري.

(س): منذ متى بدأت مواسم هذه الذكريات التي تطلق عليها كلمة الموالد في البلاد العربية أو الفرس في شبه القارة الهندية الباكستانية؟

(ج): نظراً إلى أن الهنادك كانوا يحتفلون بأيام دينية في مظاهر ومهرجانات تعودوها، فقد نقلت بعض هذه المظاهرة في شكل إسلامي ليأنس به الهنادك، الذين اعتنقوا الإسلام حديثاً.

(س): ما هي أهداف هذه الموالد؟

(ج): هي ذكريات لمن تقام من أجلهم لإبراز وإظهار مزاياهم وأثارهم الدينية والعلمية. ولهذا ينبغي استغلال هذه الذكريات لإيضاح تاريخهم، والكشف عن أمجادهم وأعمالهم، ولكن من المؤسف بأن بعض الناس لا يفتنون إلى هذه المقاصد السامية فيجعلونها تسلية ويتخذونها لهواً ولعباً، فهي

عبارة من الأسواق والملاهي والمناظر، وعرض السلع والمنتجات.
(س): ولكن ما الذي يفيدنا من طائفة المتصوفة في هذا العصر المتميز بالحركة والجد والإنتاج والعمل الدائب؟

(ج): إن هؤلاء المتصوفة لهم حلقات رحيه واتباع عديدون. وهم يستطيعون أن يوجهوا أتباعهم ومريديهم نحو الحياة الفاضلة والمشاركة في كل الميادين العملية والمفيدة للمجتمع، وكثيراً ما كانوا مصدراً للنهضة واليقظة للأمة (نذكر مثلاً: في الحروب الصليبية بمصر، كيف قاد الإمام أحمد البدوي مريديه. بعد أن دربهم ونظمهم: وشكل منهم جيشاً ليجمع بين الإيمان والعمل، واتجه بهم إلى معسكرات الأسرى التي تضم المئات من جنود الشعب المصري فحررهم وفك أسرهم، وشارك بهم وبقية مريديه في الموقعة، حتى جاء نصر الله، وعاد إلى صومعته معلماً وعابداً، وانتقل إلى عصرنا القريب فنذكر الإمام السنوسي الأكبر، وكيف وقف بجيوشه ضد غزاة الشمال الأفريقي نحو عشرين عاماً، حتى إذا مات خلفه الإمام البطل الشيخ عمر المختار، ونذكر الزعيم الصوفي الأمير عبدالكريم الخطابي، وهذه مواقفه الجليلة ضد جيوش الاحتلال، لا تزال ترنّ في أذهان الناس.

(س): ما قولك في كرامات الأولياء؟

(ج): أعتقد في كرامات الأولياء، فإن النفوس التي وهبها الله قلوباً وأدمغة خاصة، ممن بلغوا الكمال في تربية النفس، على تعبير البعض بأنهم يستطيعون أن يرجعوا السهم إلى القوس بعد إنطلاقه: والماء إلى ينبوع بعد فيضانه.

(س): أترى من المستحسن زيارة القبور أو ترى غير ذلك؟

(ج): إذا كان هدف الزيارة طلبه الحاجات من أصحابها، كما تطلب من الله عز وجل، فإنني أخالف هذا المخالفة، وأعتبر ذلك إثماً وجرمًا كبيراً فإن كان الهدف هو العبرة وتذكر الموت والدعاء لهم، فلا بأس بذلك، بل هو مطلوب،

وأرى فوق ذلك أن في زيارة هذه المواطن مما يتحقق به تزكية الباطن.

(س): هل نحتاج إلى مرشدين أولاً؟

(ج): الإنسان يحتاج إلى المرشد الذي يوجهه إلى الطريق الأقوم، وصاحب القلب النقي يستفيد من هداية المرشد، ممن لهم روح كبيرة، وفيهم حرارة وألم، وكل مريد ترتفع أخلاقه وتحسن سيرته وسلوكه، من صحبة المرشدين شريطة أن لا يكونوا تجاراً ولا محترفين.

(س): لم لا نجد في الوقت الحاضر أمثال أولئك المرشدين؟

(ج): مرد هذا إلى أن مجتمعنا الحاضر قد تعرى من مزايا تلك الأزمنة، وأذواقها وعلى سبيل الإيضاح نقول: إننا نرى العلماء والمخترعين والعباقرة تمتليء بهم أوروبا وفيما وراء البحار، بينما لا نجد لدينا إلا القليل النادر وسبب هذا أن المجتمع هناك يقدر الجهود العلمية والفنية، ويفسح المجال أمام ذوي الخبرة ليمارسوا استخدام قدراتهم فيما يرفع من شؤون أممهم بالتشجيع والتقدير، بينما لا يجد الموهبون هنا غير إطفاء نور الموهبة، وتعويق سيرهم عدا الحالات، فمثلاً بوذا الذي ولد في بيت ملك، وشاهد المجتمع من حوله نشوان بالرفاهية والنعمة أو مبتلي بالفاقة والعدم، فأحس بذلك وظن أن كل آلام الإنسانية هي آلامه، فاضطربت روحه وترك الملك والدولة، ووقف حياته للإصلاح، والمثل الأعلى في حياة العرب أنهم كانوا أبدأ في حروب وواد بنات، وكل عيوب الدنيا كانت لديهم فجاء شخص من رب العزة رسولاً الذي هو أكبر نموذج ومثال للرحمة، وكان العرب يشعلون الحرب لأسباب تافهة وتستمر الحرب إلى عشرات السنين، وبدل إله واحد كانوا يعبدون آلهة عديدة من صنع أيديهم. ويقصدون أشخاصاً ويفتخرون بالشراب والمجون، ولا يعرفون للعدل والفضل قانوناً، ينظم معيشتهم لأجل هذا بعث النبي الذي كان رحمة للعالمين فجعل هذه المنطقة العربية منطقة يعتز بها مسلمو العالم أجمع ويبدلون أرواحهم فداء لمكة المكرمة والمدينة المنورة.

١٦ - الحدود الإقليمية والمسلمون:

يقول إقبال: وضمن الأبيات التي نظمها في معارضة شيخ الهند السيد أحمد قلت: هنالك تترنم على قمة المنبر ينادي بأن الملة من الوطن وقد استخدمت كلمة الملة للشعب وهذا اللفظ جرى استعماله في اللغة العربية والقرآن مرادفاً لكلمتي الشريعة والدين وقد جرى استعماله في العربية الحديثة وفي الفارسية والتركية بمعنى الأمة والشعب.

١٧ - نظرية الوطن عند الإفرنج:

يقال للمسلمين في الهند إن تشكيل الشعوب يقوم أساساً على الوطنية، وتبذل النصيحة لهم بأن يستمسكوا بهذه النظرية ويختاروها كعقيدة سياسية، وإني مطلع على آراء المصنفين الغربيين، وعلى يقين بأن قصد إذاعة هذه النظرية هو تمزيق وحدة الأمم الإسلامية، وقد أصابوا قدراً من النجاح الجزئي من إذاعة هذه النظرية المسمومة إبان الحرب العالمية الأولى، ومما يدعو إلى الحيرة والعجب حقاً أن زعماء المسلمين في الهند يروجون لهذه النظرية ويدافعون، ومن مصائب الدنيا وكوارث الدهر أن هؤلاء الزعماء كانوا يهتمون شباب هذا العصر أنهم مستعدين لهذه الأفكار المستوردة من الغرب ولعلمهم رأوا في هذه النظرية ما يجتذب مشاعرهم، ولكن وأسفاه، لن يتجدد متاع الحياة للكعبة لو استعزنا لها من الغرب اللات والمنتات، وهذه الترجمة اللفظية للبيت الفارسي من شعره، يهدف بها إلى أن المدنية الغربية ونظرياتها الحديثة هي أصنام هذا العصر الجديد، فهي لا تحدث تجديداً في كيان الأمة، وفي الأزمنة الغابرة كان الناس ينسبون إلى أوطانهم التي ولدوا فيها وقيل الصيني والعربي والياباني والإيراني وإلى غير ذلك وهذا لا يعدو أن اصطلاحاً جغرافياً، وهو لا يتصادم مع الإسلام. وهي معرضة للتغيير من جيل إلى آخر ومن ظرف سياسي إلى سواه فالمواطن من بورما كان بالأمس يعتبر هندياً. أما الآن فلا يطلق عليه إلا بورمي، ومن هذه

الجهة فلكل فرد أن يضحي من أجل هذا الوطن المحدود، ولا حاجة بنا إلى استغلال حديث «حب الوطن من الإيمان» حسب دعواهم وذلك أن حب الوطن مركز في فطرة الإنسان ولكننا حين نستعمل كلمة الوطن في نطاق النظرية السياسية فنجد في ذلك التصادم مع الإسلام، فإن مقصد عالم البشرية هو تحقيق الأمن والسلام للإنسان. والإسلام هو وحده الكفيل بتحقيق السلامة والأمن، والذي فهمته أنا من القرآن الكريم بأنه ليس مجرد دعوة إلى اصلاح في الحياة الإنسانية، ولكنه يهدف إلى تغيير جذري في المجتمع كله. وتاريخ الأديان يشهد بأن الدين في العصور القديمة كان قومياً، كما كان عند المصريين والإغريق والهنود، ثم صار بعد ذلك جنسياً كما هو عند اليهود محدود بنسل إسرائيل وذريته. وقد علمت المسيحية أتباعها أن الدين حالة فردية وخاصة. فصارت عقلية الغرب التعسة ترى أن الدين لا صلة له بالأنظمة الاجتماعية والسياسية وإنما ذلك إلى الحكومات التي تنظم الجماعات، والدين في عزلة عنها، ولكن الإسلام هو وحده في العالم الذي قدم رسالته إلى الإنسانية على أساس أن الدين ليس بقومي ولا نسلي ولا فردي ولا خاص، بل الدين إنسانية محضة. فإن المثل الأعلى للإسلام توحيد العالم البشري. وإلى هذا أشار صاحب المثوي بقوله: إن وحدة القلب أفضل من وحدة اللسان. وكل طريق غير هذا فهو فرار من الدين. ومخالفة لما يراد للإنسان من العزة عن طريق الوحدة. ولقد تشتت شعوب أوروبا فطال بهم البحث عن هدف ليوحدوا شعوبهم، فلم يجدوا في الأصول المسيحية ما يجمعهم تحت راية واحدة فالتجأوا إلى التمسح بالوطنية، فكان من نتيجة هذا الاصطلاح الذي دعا إليه «لوثر» وانفصل الدين عن السلطة السياسية، بل كان من نتيجة ذلك أيضاً قيام الحروب وقد دفعت هذه القوى الجديدة أوروبا إلى اللادينية والفرار من الدين وقيام الحرب الاقتصادية فهل كان شيخ الهند يريد أن نعيد هذه التجربة المدمرة على أرض آسيا كمرة أخرى؟ فشيخ الهند يدعو ثمانين مليوناً من مسلمي الهند أن يندمجوا في الأكثرية الهندوكية الوثنية وهو يتباهى بعربيته. وإنني غير محيط على دقائق اللغة،

وكان عليه بدل اللجوء إلى كتب اللغة - أن يلجأ إلى شهادة القرآن وأشار إقبال إلى هذا المعنى في قوله: إن هذا الدرويش لا يتقن إلا قول لا إله إلا الله، وأما فقير المدينة فهو قارون لغة العرب ويعني بالدرويش نفسه. وقال إقبال: كلما تأملت في القرآن وجدت كلمة الملة والأمة دون تحديد ودون دعوة إلى أمة بجنسيتها أو إقليمها، ومن ذلك قوله تعالى:

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ، وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (سورة النساء) فالأمر باتباع الملة ومعناه اتباع الدين والسريعة، كما هو منطوق الآية وكلمة القوم لا تدل على الدين أو الشرع. فالدعوة إلى التمسك بها عبث، لأن القوم لا تعني غير الجماعة، حتى ليدخل فيها جماعات قطاع الطرق والتجار، وإذا أدخلت فيما دعا إليه الله ورسوله فإنها تعد من أهل الإيمان، وإذا كان رائد تلك الجماعة وقائده ملكاً أو رئيساً فإنها تنسب إليه كما يقال: قوم عاد وقوم فرعون وإذا كان في الإقليم أو المملكة الواحدة فئتان مختلفتان كانت نسبة كل منهما على حدة إلى زعيمها كما قال الله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْتَحِرُونَ مِنْ آلِ مُوسَى وَقَوْمِهِ﴾ (سورة الأعراف) وحشما ذكرت كلمة قوم فيراد بها فئة المنكرين والمخالفين أو الذين اتبعوا نبيهم ولم تستخدم للتعبير عن جماعة المسلمين سوى كلمة الأمة. وبعد أن سمي المسلمين أمة مسلمة لم يبق مجال بعد ذلك للنسبة إلى غير الإسلام فلا يمكن بعد ذلك قبول التحديد بكونها أمة عربية وإيرانية وأفغانية ومصرية أو هندية وفي مقابل هذا يوجد القول المشهور «الكفر ملة واحدة».

وهذه الأمة المسلمة هي حاملة دين الفطرة (ذلك الدين القيم) وفي استخدام كلمة القيم معنى دقيق وهو أن الدين مقوم لشؤون أمور المعاش والمعاد. ولذلك يصرح القرآن بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ وهناك أمر غاية في الأهمية، وذلك أنه إذا كانت العاطفة الوطنية هي العامل الأساسي للمجتمع، فلم كان أقارب النبي ألد أعدائه؟ وكان قوم محمد ﷺ قبل بعثه لهم بهذه الصفة، وكانوا متحررين من كل قيد ولكن بعد البعثة بدأ التشكيل

الجديد على أساس الأمة المحمدية المسلمة وأصبحت كلمة القوم شيئاً ثانوياً فالذين آمنوا بالرسالة المحمدية سواء كانوا من قومه أو من غيرهم أصبحوا أمة مسلمة وبعد أن كانوا تابعين للملك والنسب أصبح الملك والنسب تابعين لهم وكان يسيراً على النبي ﷺ أن يقول لأبي لهب وأبي جهل والفتنة من كفار مكة من العرب أقيموا على عبادة أصنامكم أحراراً، ويكفي أن نقيم بيننا وحدة على أساس القرابة التي يجمع قومنا في وطن واحد، ولكنه لم يفعل، وإنما عمل ما هو لائق بخاتم الأنبياء، لأن غاية الرسالة المحمدية إقامة البناء للهبة الاجتماعية البشرية، تابعة للقانون الإلهي، وبتعبير أوضح أقول إن هذه الشعوب، رغم تباينها في اللغات والألوان والأمكنة والجنسيات، يريد الإسلام أن يتسامى بها ويزهدها عن التقييد والتحديد، ليصوغ هذا الهيكل الترابي في قالب ملكوتي، ويكون في كل لحظة من حياته متمساً بالأبدية والخلود، وإن الذي أنجزه الإسلام على مدى ثلاثة عشرة قرناً من توحيد الشعوب في ظل الإسلام وإذابة الفوارق وإزالة الحواجز الدينية والقبلية، لم تستطع الأديان والملل الأخرى جمعاء، أن تنجزه في ثلاثين قرناً وكانوا على يقين أن دين الإسلام قوة خفية غير محسوسة، قادرة على التأثير في العمل والفكر تجاه العالم الإنساني كله، فوق مستوى الدعاية والتبشير لكل معاني الاستغناء، فعلياً باعتبارنا مسلمين أن نحطم أغلال الاستعمار الإنكليزي، ونتححر منها ليبقى الإسلام ويقوى المسلمون في إطارهم الديني، غير خاضعين للنظم الاستعمارية وما يماثلها من الدعوة، وإلا نكون قد محونا باطلاً لإقامة باطل مكانه، أما الدعوة الإقليمية فلو بقيت الهند - بعد الاستقلال - دار الفكر، فحرام على المسلمين أن يرضوا بمثل هذا الاستقلال.

١١ - صوت إقبال إلى الأمة العربية

أمة الصُّحراء يا شعبَ الخلود مَنْ سِوَاكُمْ حَلَّ أَغْلَالَ الْوَرَى

أَيُّ دَاغٍ قَبْلَكُمْ فِي ذَا الْوُجُودِ
مَنْ يَزَاكُم فِي حَدِيثٍ أَوْ قَدِيمٍ
هَاتِفًا فِي مَسْمَعِ الْكَوْنِ الْعَظِيمِ
خَدِّثُونِي الْيَوْمَ عَنْ أَيِّ خَوَانٍ
يَا مَصَابِيحَ النَّاجِي وَالْتَفَانِي

صَاحٍ لَا يَكْشُرِي هُنَا وَلَا قَبْصَرَا
أَطْلَعَ الْقُرْآنَ صُبْحًا لِلرَّشَادِ
لَيْسَ غَيْرُ اللَّهِ رَبًّا لِلْعِبَادِ
قَدِمَ الْحِكْمَةُ قَوْتًا لِلْفُظُنِ
أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَصْبَحْتُمْ لِمَنْ

• • •

وَأَبْلُ مِنْ فَيْضِ أُمِّي اللَّقَبُ
أَنْبَتَ الزَّهْرَ بِصَحْرَاءِ الْعَرَبِ
يَهْذِي الْحَرِيَّةَ الْعَلِيًّا أَنْارَ
يَوْمَهَا الْحَاضِرَ فِي كُلِّ الدِّيَارِ
كُلُّ صَدْرٍ مِنْ بَقَايَا آدَمَ
مَنْعَ الْإِنْسَانَ مَلِكَ الْعَالَمِ
كُلُّ رُبٍّ غَيْرُ خَلْقِ النَّسَمِ
كُلُّ عُضْوٍ كَانَ فِي يَبَسِ الْعَدَمِ

الْكَرِيمُ الْفَرْدُ فِي كُلِّ الْكِرَامِ
بَلْ سَقَى فِي الْقَفْرِ بَسْتَانَ الْوَتَامِ
فَهِيَ رَوْضٌ مَوْثِقٌ مِنْ غَزِيهِ
لَمْ يُنَزَّ إِلَّا بِذِكْرِي أَنْسِيهِ
... صَاغَ فِيهِ لِلْمَلَأَ قَلْبًا جَدِيدًا
بَعْدَ مَا عَلَّمَهُ النَّهْجَ الرَّشِيدًا
صَارَ مِنْ غَزَمَتِهِ نَحْتُ الْفَرَى
بِنُدَاهُ أَخْضَرُ حَتَّى أَتَمَرَا

• • •

لَا تَسْلِنِي الْآنَ عَنْ ثَوْرَتِهِ
فِي أَبِي بَكْرٍ وَفِي صَاحِبِهِ
سَيِّفُ الْأُتُوبِ وَتَفْوَى بَايَزِيدَ
أَسْكَرَ الدُّنْيَا بِجَامٍ وَاحِدٍ
هَآ هُنَا الْحِكْمَةُ وَالْدِينُ الْقَيُومُ
كُلُّ قَلْبٍ فِيهِ لِلْمُجْدِ الصُّبْحِ

إِنَّهَا مِيدَانُ بَدْرٍ وَحَيْنِ
فِيهِمَا يَفْتَحُ كِنَزِ الْعَالَمِينَ
فِيهِمَا يَفْتَحُ كِنَزِ الْعَالَمِينَ
فَحَوَى الدُّنْيَا وَضَمَّ الْمَشْرِقَيْنِ
وَهُنَاكَ الْحُكْمُ لِلدُّنْيَا يُقَامُ
ثَوْرَةٌ تَعْلُو بِهِ فَوْقَ الْمَرَامِ

• • •

لَا تَغْلُ أَثَرُ ابْنِ كَاؤِ الْمُسْلِمِينَ
دَوْلَةُ سَارَ مَلُوكِ الْعَالَمِينَ

وَمَلَّ الْحَمْرَاءُ وَاشْهَدَ حَسَنَ تَاجٍ
نَحْوَهَا طَوْعًا يُوَدُّونَ الْحَرَاجَ

دولة تقرأ في آياتها
وكنوز الحق في طياتها
أرسل الشكر إلى غير انتهاء
أشعل الإيمان نارا بالعرء
وحبائه الله من عليائه
راكب الناقة في صحرائه
كبروا لله في ظل الحروب
ضجة دانت لهم فيها الشعوب

• • •

وي كأن لم تشرقوا في الكائنات
وتسبئتم في ظلام الحادثات
كل شعب قام يبي نهضة
في قديم الدهر كنتم أمة
كل من أنمل ذات بيته
لن يرى في الدهر قوميته
فكروا في عصركم واشتبقوا
واملاؤا الصخراء عزماء خلقوا

يهدي الإيمان والنهج الرشيد
قيمة الصخراء في العيش الرغيد
وأرى بنيانكم منقما
لهف نفسي كيف صرتم أما
فهو أولى الناس طرا بالفناء
كل من قلب عيش الغرباء
طالما كنتم جمالا للعصر
مرة أخرى بها رزح غير

١٢ - الثورة والوحدة

(٢)

شعر رمزي يصور لنا فيه إقبال عظمة الفطرة الإنسانية ومقام المؤمن في تقدير ربه. وإقبال في هذه القصيدة يدعو إلى الوحدة الإسلامية ويخوف

المسلمين من شبح الفرقة الرهيب الذي مزق لغتهم وأضعف من قوتهم وقد تناول ذلك كله في شعر رمزي يلمع فيه إلى الأشياء الماعاً مستهضاً عزيمة المؤمن، منبهاً إدراكه إلى ما في الوحدة الإسلامية من سعادة ينعم في ظلها الجميع قال:

يَا أَرْضُ أَنْتِ مِنْ ثَرَابِكَ قَبْضَةٌ وَتَرَى الْكَوَاكِبَ إِنْسِي مَرَاتِهَا
أَنَا مِنْ غُبَارِ الشُّعْبِ أَمْ اسْكَندِر عِنْدِي الْحَيَاةُ وَمِنْ دَمِي ثَوْرَاتُهَا

* * *

الأَرْضُ لَا تُخْفِي حَقِيقَةَ جَوْهَرِي أَنَا مَقْصِدُ التَّقْدِيرِ فِي الْأَكْوَانِ
وَحَقِيقَتِي نَوْرٌ قَمَالِي سَابِغٌ فِي لَجَةِ الظُّلُمَاتِ وَالْأَشْجَانِ

* * *

أَنَا فِي رِمَالِ الْبَيْدِ كَنْزٌ مُخْتَفٍ حَبَبَتْ نَضَارِي هَذِهِ الصَّحْرَاءُ
لَمْ أَحْنِ رَأْيِي خَاشِعاً إِلَّا لِمَنْ بِيَمِينِهِ الْإِخْيَاءُ وَالْإِفْنَاءُ

* * *

فَقَرِي لَخْلَاقِي غَنَى عَنْ خَلْقِهِ فَأَنَا الْغَنِيُّ وَإِنْ غَدَوْتُ فَقِيْرَا
وَأَرَى فَنَاءَ الْعَيْشِ خَيْراً لَلْفَنَى مِنْ أَنْ يَمِيشَ عَلَى الْفَنَاءِ أَيْمِرَا

* * *

أَنَا أُمَّةٌ فِيمَا أُرِيدُ لِأُمِّي وَلَا يَمِينِي دُنْيَا مِنْ الْأَجْيَالِ
وَأَرَى بِمَنْظَارِ الْحَقِيقَةِ كُلِّهَا بِيَدِيهِ فِي الْحَقِ الصَّرِيحِ خِيَالِي

* * *

فَمِ أَنْقِذِ الْوَطْنَ الْكَرِيمَ وَلَا تَنْنَمِ هَذِي الْحَوَادِثُ أَذِنْتُ بِدُخَانِ
إِنِّي لِأَلْمَحُ فِي السَّمَاءِ تَأْمِراً وَأَرَى طَلَائِعَ وَابِلِ النُّبْرَانِ

* * *

مَا خَلَقَ لِي رَوْحَكَ مِنْ زَمِيرِكَ نَشْوَةٌ فِي الْمَجْدِ تَرَهَّبُ فِي الْعَرِينِ أَشْوَدَا
وَاجْعَلْ نَشِيدَكَ قَوْلَ رَبِّكَ لَا تَخَفْ حَتَّى يَخَافَ الْبَرْقُ مِنْكَ رَعَوَدَا

* * *

دُنْيَايَ أَلَمْ تُذِيبْ حَشَاشَتِي لَا تَمْنُونِي أَنْ أَتَيْتُ جُرُوحِي
إِنِّي سَأَوْقِدُ فِي الْقُلُوبِ شُمُوعًا وَأُرِيدُ شَغْلُهَا بِجِدْوَةِ رُوحِي

الْيَوْمَ أَسْمَعُ احْتِدَامَ شَاعِرِي وَصَرَخَ إِيمَانِي وَصَوْتَ مُنَايَا
الْمُسْتَحِيلِ بَدَا لِعَيْنِي مَكْنَأُ سَأَرَى الْخَلِيقَةَ مَا رَأَتْ عَيْنَايَا

وَعِدًا سَاجِمُ ذَلِكَ الْحُبِّ الَّذِي نَشَرْتُهُ فِي ظُلُمَاتِهَا الْأَهْوَاءَ
لَأَرْدَهُ عَقْدًا سَلِيمًا حَالِيًا تَغْنُو لِحَسَنِ نِظَامِهِ الْجَوَازِ

لِمَ لَمْ يَعْرِفْ قَلْبُكَ الْمَجْدَ الَّذِي لَمْ يَزِدْهُزْ إِلَّا بِأَصْلِكَ فِي الْقِدَمِ
وَبَقِيتَ فِي أَرْضِ الْمَذَلَّةِ لَا تَرَى كَالْعَيْنِ إِلَّا مِثْلَ أَثَارِ الْقَدَمِ

أَتَعِيشُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ مُفَرَّقًا لِلْمُسْلِمِينَ وَتَدْعِي التَّوْحِيدَا
وَتَظُنُّ ذِكْرَكَ طَاعَةً وَعِبَادَةً وَهَوَاكَ صَارَ إِلَهَكَ الْمَعْبُودَا

فَإِذَا بَدَا لَكَ فِي الْحَيَاةِ تَغْيِيرُ فَأَعْلَمَ بِأَنَّكَ أَنْتَ قَدْ غَيَّرْتَهَا
صُورَ مُشْهُوَّةٍ تَرَاهَا بِأَكْيَا أَنْصَيْتَ أَنَّكَ هَكَذَا صَوَّرْتَهَا

مِنْ نَوْرِ عَيْنِكَ أُرْسِلَ الضُّوءُ الَّذِي تَهْفُو الْفِرَاشُ لِنَارِهِ وَتُخْلَقُ
مِنْ دَمْعِ عَيْنِكَ أُرْسِلَ الْغَيْثُ الَّذِي مِنْ قَيْضِهِ يَجْرِي السَّحَابُ الْمَغْدُقُ

الشَّجَرُ لَمْ تَرْفَعْ بِمَشْرِقِ نُورِهَا وَرَقَ الْغُصُونُ الْأَخْضَرُ فِي الْأَشْجَارِ
مَنْ كَانَ مَعْدَنُهُ الرُّوقِي فَأَتَتْهُ مِثْلَ الْهَدْيِ يَعْلَمُونَ مِنَ الْأَنْوَارِ

وَسَرَاوَةُ الْحُبِّ الْمُقَدَّسِ تَجْعَلُ الـ
وَالْقَلْبُ فِي خَمْرِ الصَّبَابَةِ يَزْدِيهِ
حَرِيَّةُ الْأَوْطَانِ يَنْمُو غَرْسُهَا
أَمَّا امْتِيازُ أَنَا وَأَنْتَ فَإِنَّهُ
مَنْ يَجْنِي أَشْجَارَ الْخِلَافِ فَإِنَّمَا
قَدْ مَزَّقْتَ أَجْسَالَ آدَمَ بَعْدَمَا
لَمْ أَلْقِ فِي هَذَا الْوُجُودِ سَعَادَةً
لَمَّا سَكَّرْتَ بِخَمْرِهَا الْقَدْسِي لَمْ
مَعْنَى اخْتِرَاقِ الْقَلْبِ فِي الْإِحْلَاصِ
وَلَقَدْ تَحَوَّلَتِ الْفَرَاشَةُ شَمْعَةً

قَلْبِ الْمَعْدَبِ شُعْلَةً مِنْ نُورٍ
خَصْباً وَيَنْبُتُ فِيهِ بِخُلِّ الطُّورِ
فِي الْاِتِّحَادِ عَلَى هُدَى الْإِيمَانِ
شِرْكُ الرُّذَى وَالذُّلُّ وَالْحَزْمَانِ
يَجْنِي الضَّرِيحَ وَبِحَصْدِ الرُّقُومَا
أَنْصَتُهُ مِنْ غَرْفِ الْجَنَانِ قَدِيمَا
كَمَوْدَةِ الْإِنْسَانِ لِلْإِنْسَانِ
أَخْتَجُ إِلَى يَلْكِ النِّي فِي الْحَانِ
أَنَّ الْقَلْبَ يَصْبُحُ كُلَّهُ أَتَوَارَا
مَا أَنْ احْتَرَقْتَ فَأَضْحَتْ نَارَا

١٣ - فقر الصالحين

(٣)

يَا عَبِيدَ الْمَاءِ وَالطِّينِ اسْمَعُوا
هُوَ عَرْفَانُ طَرِيقِ الْعَارِفِينَ
ذَلِكَ الْفَقْرُ عَزِيزٌ فِي غِنَاهُ
يَرْعَشُ الدُّهْرُ إِذَا دَوَّى صَدَاهُ
خَائِشِعٌ لِلَّهِ ذِيكَ الْفَقِيرُ
حَالُهُ شَوْقٌ وَذَوْقٌ وَرِضَا
يَا لَهُ فَقْرًا بِهِ الْكَوْنُ صَفَا
لَيْلَةُ الْمَظْلَمِ لِلْمَجْدِ سَرَا
رُبَّمَا غَيْرُ نَائِمٍ فِي الْقَلْبِ

مَا هُوَ الْفَقْرُ الْغَنَى الْأَرْفَعُ
وَارْتَوَاءُ الْقَلْبِ مِنْ عَيْنِ الْيَقِينِ
هَامَةُ الْجَوَازِ مِنْ أَدْنَى خُطَاهُ
لَيْسَ غَيْرُ اللَّهِ فِي الْكَوْنِ إِلَهٌ
وَالِيهِ خَاشِعاً يَسْتَعِي الْأَمِيرُ
ثُمَّ تَسْلِيمِ بِمَا اللَّهُ قَضَى
فَهُوَ مِيرَاثُ النَّبِيِّ الْمُضْطَقَّى
يَصْنَعُ الْجَوْهَرُ مِنْ أَدْنَى زُجْجَا
وَأَزْدَقَى مِنْ نُورِهِ نَوِيرُ الْمَلِكِ

ذلك المسكين في رُفْعَتِهِ
صامت ليس يطيلُ الكلامَ
جعل العصفور نسرًا في الفضاء
مسلم دَوْلَتَهُ فوقَ الحَصِيرِ
يتلاشى الجمرُ في نيرانِهِ
لم يحدَّ شُعبٌ عن النُهجِ الميزرِ
فامْتَحَنَ وَجْهَكَ في مِرْآئِهِ
فقرنا لَيْسَ بَرَقِصٍ أَوْ غِنَاءِ
فقرنا مَغْنَاهُ تَيْسِيرَ الجُهودِ
فقرنا العَادِي سِرَاجَ لَوْ ظَهَرَ
إِنَّهُ إِيَّانُ بَدْرٍ وَحَنِينِ
صَاحَ دَغْنِي أَكْثَمَ الهمِّ الدِّينِ
مَنْ تَكُنْ هِمَّتُهُ نَشِجَ الحَصِيرِ
فَلْيَكُنْ يُوسُفَ لِلذَّئِبِ طَعَامًا
لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ فِينَا مَطْلَبُ
فَكُنُوزِ الدِّينِ قَدْ طَارَتْ شُعَاعًا
منزل الشَّاهِدِينَ فِي أَوْجِ السَّحَابِ
لَمْ يَزَلْ فِي الرُّؤُوسِ ظِلٌّ وَتَمَزَّ
أَبْهَا الشَّادِي بِقِرَانِ كَرِيمِ
قُمْ وَأَبْلِغْ نُورَهُ لِلْعَالَمِينَ
إِنْ تَكُونُ فِي مِثْلِ نِيرَانِ الخَلِيلِ
مَنْ لَهُ مِنْ نُورَةِ الْهَادِي نَصِيبِ
حِينَمَا أَمَنْتُ بِاللهِ الْأَحَدِ
إِنْ أَكُنْ فِي صُورَةِ الثَّمَلِ خِفَاءِ

يَسْخَعُ الْعَالَمُ فِي مُهْجَتِهِ
وَهُوَ بِالصُّمْتِ يُرِي الأَمَنَاءَ
فبَذَا لِلأَرْضِ تَفْسِيرَ السَّمَاءِ
كَانَ يَخْشَى بِأَسِهِ أَلْفَ سَرِيرِ
وَيَخَافُ الْبَحْرُ مِنْ طَوْفَانِهِ
وَلَدَنَهُ مِثْلَ دَهْمَاكَ الْفَقِيرِ
عَلَيْهِ يُحْبِبُكَ مِنْ آيَاتِهِ
لَيْسَ سَكْرَ النَّفْسِ فِي مَوْتِ الرِّجَاءِ
فقرنا مَعْنَاهُ تَسْخِيرُ الْوُجُودِ
يُجَلُّ الشَّمْسُ وَيَزِي بِالْقَمَرِ
إِنَّهُ زَلْزَالَ تَكْثِيرِ الْحُسَيْنِ
إِنْ كَأْسِي لَيْسَ يَزِي الْعَابِثِينَ
فَهُوَ لَا يَغْلَمُ مَا نَسَجَ الْحَرِيرِ
ثُمَّ لَا يُضْهِجُ لِلضَّمِيمِ غَلَامًا
لَا وَلَا يَلْصُقُ فِينَا مَا رَبَّ
وَتُرَاثِ السَّالِ قَدْ أَفْسَى ضِيَاعًا
مَا لَهُ يَمْسُكُنْ فِي وَكْرِ الْغُرَابِ
قَالَتِيسَ عُشْكَ فِي أَعْلَى الشَّجَرِ
وَهُوَ فِي رُكْنٍ مِنَ الْبَيْتِ مُقِيمِ
قُمْ وَاسْمِعْهُ الْبِرَايَا أَجْمَعِينَ
أَسْمَعَ الثَّمَرُودَ تَوْحِيدَ الْجَلِيلِ
فَهُوَ مِنْ جَبْرِيلَ فِي الدُّنْيَا قَرِيبِ
لَمْ أَذُلْ النَّفْسَ يَوْمًا لِأَحَدِ
لَسْتُ أَوْجُو مِنْ سُلَيْمَانَ عَطَاءِ

يَا غَرِيباً عَنْ مَقَامِ الْمَصْطَفَى عُذِّ إِلَى الْحَقِّ تَجِدُ نُورَ الصُّفَا

١٤ — الأبيقوريون — اتباع أبيقورس

سارت بلاد اليونان قديماً سيراً حثيثاً من مهد طفولتها حتى بلغت رشدها وكانت كما سبق البيان في سيرها هذا بمثابة شاب خرج من المنزل إلى المكتب ومنه إلى أن دخل معترك الحياة العملية فشاب كهذا حتى بلغ هذا الحد الذي يلوح له طبعاً أنه يختلف كل الاختلاف عما ألفه لا بد وأن يخطر على باله سؤال مهم فلنسأل هذا السؤال عن بلاد الإغريق نفسها لنرى بماذا أجاب عليه بعض زعمائهم ومؤسسي شيعهم في الفلسفة والاجتماع أما السؤال فلا يخرج عن أن يصاغ هكذا «ما هي المبادئ التي نسير عليها في حياتنا». فبين الذين أجابوا عليه كان الفيلسوف أبيقورس الذي تعد إجابته من أشهر ما جاء بهذا الصدد وهي قائمة في أن أصدق المبادئ وأحسنها حصول المرء على ما يمكن حصوله عليه من السعادة وإننا نحيا لمجرد الحصول على تلك الأمنية وبمقتضى هذا المبدأ أو القانون ليس على المرء إذا رغب في أمر أن يسأل هل يتمه أم لا بل بالأولى أن يسأل فيما إذا كان إتمامه أو عدمه يجعله أحسن حالاً وليس عليه أن يسأل فيما إذا كان التفوه بالكذب صواباً أو هل من الصواب سلب الآخرين ما لهم أو الأخذ بناصرهم إلى غير ذلك من الأسئلة بل بالأحرى أن يسأل نفسه أيهما يصيره أسعد حالاً معالجة تلك الأمور أو الإعراض عنها.

وقد توصل أبيقورس بواسطة هذا المبدأ إلى حكم عالية ومبادئ أدبية أخرى أسمى مما كان ينتظر منه حسب الظاهر فقرر أن فاعل الصواب أسعد حالاً من فاعل الخطأ وأن الاعتدال والفضيلة والأمانة جميعها مدعاة إلى السعادة أكثر من الإفراط والريذة والخيانة.

يعترض المبادئ الأدبية المؤسسة على الرغبة في السعادة عقبتان أولاهما

أن من يوقف حياته على مجرد نوال السعادة في الغالب لا يظفر بها كمن يوقفها على أمر آخر ومن أحسن ما يجب ادّخاره من الأسرار والمبادئ فيما يخص السعادة هذا المبدأ وهو - أن كل الذين يتخذونها غرضهم الوحيد في الحياة الدنيا هم أكثر قابلية للفشل والسقوط ممن لم يعانون أتعاباً أكثر من اللازم في سبيل الحصول عليها إذا فكر الفرد في أن يحيا لينال السعادة تسرب إليه طبعاً الميل إلى أن يوقف حياته على مجرد تلذذ نفسه بملاذ الحياة وملاهيها وفي الواقع ليس على النفس أشق وأدق من عمل الراغب في لذتها والميل إلى إطاعة شهواتها ومجربات سرورها ونعيمها نعم إن للراغب فيها أسلوباً كغيره من أفراد الهيات ولكن أسلوبه قد يستحيل إلى عادة لتكراره على وتيرة واحدة بغير أن يجهد فكره في تحسينه أو إصلاحه.

وتتناول لذة الفرد أموراً أدبية أخرى قد يرتاح لها وأعمالاً حسنة يستحسنها الذوق ولكنها من حيثية نوال السعادة من طريق الملاذ بعيدة عن كل عمل جدي وقريبة من الهزل الذي يذهب ببهجة الفرد وهيبته إذ أن الصبي الذي تعود المقامرة يومياً لا يلبث قليلاً حتى يطبع في نفسه أمر تفضيلها على كل عمل جوهري حيوي واليك سبب ثان يؤيد الحقيقة السالفة القاضية بأن من يحيا لمجرد نوال السعادة قلما يفوز بها ذلك أن الفرد لا يمكنه أن يوقف على لذته إلا قسماً من حياته فقط مثال ذلك أن بين الصبية عدداً قليلاً جداً ليستطيع إيقاف كل الوقت على اللعب أما أغلبهم فمكلفون بالذهاب إلى المكاتب أو بتأدية أعمال أخرى فمن كان منهم همه مقصوراً على اللعب رأيت التعب والقلق ظاهرين عليه من جراء تأنيبات ضميره لإغفاله الواجبات الأخرى المطلوبة منه ولذلك فهو لا يجد شيئاً آخر يفرج به عن نفسه إلا ظهوره على مسرح اللعب وهذا طبعاً لا يستغرق سوى جزء قليل من اليوم ولذلك فالباقي المخصص لواجباته الجدية وأعني به أكثر يومه يذهب سدى دون أن يحصل فيه على أدنى فائدة فضلاً عما يعتريه عادة من عدم التجلد على مزاولة تلك الأعمال - أما من كان منهم همه منصرفاً إلى الاطلاع والمساعدة في الواجبات المنزلية

والاجتماعية فسروه لا يقتصر على أوقات لعبه فقط بل يتناول أوقات العمل أيضاً فالنتيجة من هذا أن كل صبي لا يهتم بغير اللعب لا يتمتع في أوقات السرور إلا بجزء ليسير من يومه وبعكس ذلك من يهتم بمزاولة واجباته الأخرى فإنه يظل طول يومه مسروراً وثالث بل أهم سبب يدعو إلى الفشل الذي يصيب من يوقف حياته على نوال السعادة هو الحقيقة القائمة في كون السعادة لا تصدر غالباً إلا من مزاولة أمور خارجة عن الإنسان نفسه وبعبارة أوجز أنها تصدر من تأثير الوسط فقد يغلب صدورها مثلاً عن نسيان الإنسان نفسه أو عن انهماكه فيما يصبو إليه وكل من كان همه محصوراً في طلب لذته فهو عبد لشهواته ولا يتجاوز سعيه غير شخصه (وكأنني به يقول مع الشاعر العربي ونفسي لم أجد نفساً سواها) فمثل هذا قلما يخلص من ربة العبودية ليدخل إلى حظيرة الحرية الصحيحة حيث يجد السعادة الحقيقية ينتج إذا أن من حصر همه في بلوغ لذته وإرضاء شهوته كان حصوله على أمنيته غير مضمون كمن أوقف سعيه على غير هذا الغرض وهذه هي العقبة الأولى التي تعترض مبدأ الفيلسوف أبيقورس أما العقبة الثانية فتقوم في أنه لو أدى التأثير على الفرد إلى شعوره شعوراً حقيقياً فإن اللذة هي أهم أغراض الحياة فإن ذلك يؤدي به ولا محالة إلى الاعتصام بأسهل وأقرب ما لديه من أنواع تلك الملذات من التعاليم المأثورة عن هذا الفيلسوف أن الاعتدال أكثر مجلبة للسرور من الإفراط فكيف إذا بمن يقول إن أسعد حياة عنده أن يأكل ويشرب ويعيش في الأرض مرحاً (المترجم. وكأنني به يقول مع الشاعر العربي

تمتع من الدنيا بساعتك التي ظفرت بها ما لم تعقك العوائق
فما يومك الماضي عليك بعائد ولا يومك الآتي به أنت واثق
ومن المأثور عنه من الحكيم قوله إن الأمانة أكثر جلباً للسعادة من عدمها
فكيف بمن يثق في نفسه أنه بما يحصل عليه من المال بفضل تحايله ودهائه أسعد
منه في حالة تجرده منه (المترجم. وكأنني به قد اعتصم بقول شاعر العرب

إن الدراهم في الأماكن كلها تكسو الرجال مهابة وجمالاً
فهو اللسان لمن أراد فصاحة وهي السلاح لمن أراد قتالاً
فلا أدري إذاً كيف كان رد ذلك الفيلسوف على من اقتنعوا بأن هذه
الوسائل أهم ما يؤدي بمن أخذ بأسبابها إلى اكتساب السعادة.

نعم إن كل فرد تعود الأمانة بمجرد تلقينه أنها من أحسن الفضائل التي
يتجلى بها المرء معرض في الغالب للمروق عنها متى ما رأى أنها تقريباً كغيرها
من الفضائل مقرونة بالإفلاس.

لا متاحة أن لفظ «أبيقور» (عند الإفرنج) ومعناه النهم أو الشراهة مشتق
من اسم أبيقور من الفيلسوف المعروف إلا أنه رغباً عما يزعم البعض وعما
تقتضيه دلالة اللفظ فإن ذلك الرجل العظيم لم يكن هذا مبدأه ولم يكن التأنق أو
البدخ نتيجة تعاليمه مسلم أن من واجبات الفرد أن يسعى وراء السعادة إلا أنه لا
ينبغي إنزالها منزلة الكل في الكل بل يجب عليه أن يتخذ نصب عينيه في الحياة
الحاضرة غرضاً أسمى وأمنية أعظم من السعادة المقصودة أعني بذلك أن الفرد لا
يعمل الصواب أو يأتي المعروف والرحمة لمجرد زعمه بأن إتيان أمثال هذه مما
يزيد سعادته الشخصية - حاشا - بل ينبغي عليه أن يعمل الصواب لأنه صواب
وحق أن يكون شقيقاً وذا عطف لأنه مكلف بالعناية بذويه ومن يلوذون به.

وأقصى ما يؤثر عن فيلسوفنا المشار إليه أنه من المحتم على الإنسان أن
يطلب السعادة من طريق الفضيلة وأن الرذيلة لا بد وأن تجلب الشقاء إما عاجلاً
أو أجلاً.

١٥ - مسجد القرطبة

كتب إقبال قصيدة مسجد القرطبة متأثراً بمشاهدة الآثار والمعائر الخربة
بالأندلس. وفي القصيدة ثمانية أقسام:

فالقسم الأول خاص ببيان حقيقة الزمن وزوال العالم، والقسم الثاني أوضح فيه مزايا العشق. والقسمان بمثابة تمهيد، وفي القسم الثالث خطاب بمسجد القرطبة. ويبيّن فيه أن هذا المسجد أساسه الإيمان المعبر عنه بالعشق، وفي القسم الرابع حدث عن عظمة المسجد وبشر فيه ضمناً بقاء الملة الإسلامية، وفي القسم الخامس قدم صورة للرجل المؤمن، وفي السادس تناول عظمة العرب وفتوحاتهم وفي السابع تحدّث عن ثورات أوربية وانقلاباتها، وفي الثامن بشر بنهضة المسلمين القادمة في نوع من الإلهام.

١٦ — قصيدة مسجد القرطبة

سلسلة الليل والنهار نقش للحادثات وتتابع النهار والليل أساس للحياة وللسمات، وسلسلة الصباح والمساء سلك الحرير ذي اللونين، ذلك الذي تصنع منه اللات قباء صفاتها، وسلسلة الليل والنهار أنين فيثارة الأزل، الذي تقدم منه الذات ممكنات الزير والبم، يخترِك هذا ويختبرني هذا، سلسلة الليل والنهار صير في الكائنات، لو كنت أنت قليل العيار، ولو كنت أنا قليل العيار، موتك بشارة وموتي بشارة، ما هي حقيقة ليلك ونهارك؟ سير الزمن الذي لا ليل فيه ولا نهار، المستقبل والماضي كلاهما من معجزات الفن، أعمال الدنيا بلا ثبات، أعمال الدنيا بغير ثبات، أولها وآخرها فناء، باطنها وظاهرها فناء، النفوش والصور قديمها وجديدها، آخر منازلها فناء، ولكن في ذلك النقش لون الثبات والدوام ذلك الذي أمّته رجل الله، عمل رجل الله في تقدم مستمر من العشق، العشق أصل الحياة والموت عليه حرام محرم، ولو أن كان سير الزمان سريعاً ولكن العشق بنفسه هو السبيل الذي يمسك السبيل، في تقويم العشق سوى العصر الجاري توجد أزمنة لا أسماء لها، العشق نفس جبريل والعشق قلب المصطفى. العشق رسالة الله، والعشق كلام الله، إن هيكل الزهر متألّيء من سكر العشق، العشق صهباء خام،

والعشق كأس الكرام، العشق فقيه الحرم، والعشق أمير الجنود، والعشق ابن السبيل، له آلاف المقامات، هن مضارب العشق نغمة وتر الحياة من العشق نور الحياة، ومن العشق نار الحيارة.

١٧ — من قصيدة مسجد القرطبة

قد نظم إقبال هذه القصيدة الخالدة عن مسجد القرطبة في مسجدها الكبير الأثري، في الأندلس الإسبانية اليوم، وقد انقطع الأذان عنه منذ قرون ورغم ذلك فإنه قمة مساجد العالم فطوله ٦٤/١ وعرضه ٤٤٠ قدماً، وسعته تفوق جميع مساجد العالم قد أنفق في بنائه أكثر من خمسة عشر مليون دينار، وأسسهُ عبدُ الرحمن الدَّائِل على مثال جامع دمشق، وأكملهُ خلفاؤه، وفي عام ١٣٣٦ الميلادي، حول إلى الكنيسة في الغزو الإسباني، وبنيت كنيسة صغيرة في ظل محرابه، ويشير إقبال إلى هذا من قوله: العالم الحديث لا يزال خلف ستار القدر، وهو خير مثال للمعمار العربي، والقصيدة أيضاً في بنائها كبناء المسجد قيمة وقدرًا.

هيا حرم قرطبة إن وجودك قام على العشق والإيمان، وهو من الرأس إلى القدم خلود، لا يقال فيه ذهب وكان، وهو أزلي دائم اللون واللبن والحجر والموسيقى والكلمات ذات الحروف والأصوات، ظهور إعجاز الفن من دماء الكبد، وتتوقف هذه الفنون كلها على العشق وصدق الإيمان، وإن عاطفة العشق تخلق الحياة فيما لا حياة فيه، والصوت يجد تأثيره من العشق فالمحرقة في الموسيقى من القلب لا من خشب المعزف، ومن الشعور لا من الأوتار فضاؤك مضيء للقلب، وأنا تي محرقة الصدور فمنك حضور القلب ومُنِّي تفتح القلوب، وليس صدر الآدمي المؤمن أضيئ من ساحة العرش الأعلى، فلو أن قبضة التراب محدودة في هذه الدنيا، ولكن حب الله فيها عميق مركز، ومع أن الهياكل

النورانية في مجال التسبيح والحمد ولكن حرقه العشق مفقودة فيها، ولو أنني كافر هندي، ولكن انظر إلى ذوقي وشوقي ففي القلب صلوات وعلى شفتي أيضاً صلوات.

الشوق في أنغام والشوق في أنين ونغمة «الله هو» تجري في كل عروقي، جلالك أيها المسجد وجمالك برهان رجل الله، فهو جليل وجميل وأنت أيضاً من أنواره جليل وجميل بناؤك محكم وأعمدتك لا تعد (عدد الأعمدة ١٤١٧) كما توجد كثرة أشجار النخيل في صحراء الشام، على أبوابك نور وادي الأيمن، ومينارتك الشاهقة مكان جلوة جبريل (ارتفاع المينارة ١١٠) قدم لا يمكن أن يحى رجل الله، لأنه قد انتشر وذاع سر الكليم والخليل من أذانه، أرضه لا تحد حدودها، وأفقها بغير ثغور تحدها وأمواج بحره الدجلة والدينوب والنيل حيث كان حكم الإسلام في عهد العثمانيين، ففي عهد السلطان سليمان القانوني كانت هذه الأنهار الثلاثة خاضعة له زمانه عجيب وقصته غريبة، ولو أن المسلمين فيما مضى كانوا في المستوى الرفيع فما زال المسلم حتى الآن في المحبة والشجاعة مثل أولئك، يملكون ثروة عشق الرسول سقاة أرباب الدوق، وفرسان ميدان الشوق، خمره رحيق وسيفه أصيل، هو رجل جندي، درعه لا إله إلا الله، وترسه في ظل السيف لا إله إلا الله، قد انكشفت بك أسرار العبد المؤمن، وحرقه أيامه وذوبان ليلاليه، مقامه عال رفيع وخياله رحيب عظيم سروره القديم وشوقه القديم تضرعه ودلاله، يد الله يد العبد منتصر خلاق فاتح صناع طبعه ترابي ونوراني، عبد يحمل صفات السيد، قلبه مستغني عن العالمين، أطماعه قليلة ومقاصده جلية، دلاله جذاب القلوب، ونظارته مستميلة الأرواح، لين عند الحديث، شديد وقت البحث في جيش الحرب وفي محافل السلم، طاهر القلب نقي الروح، يقين رجل الله نقطة محور الحق والعالم سواء وهم وطمس ومجاز منزل العقل هو، وحاصل العشق هو، وفي حلقة الآفاق حرارة المحفل والمجتمع هو يا كعبة أرباب الفن ويا سطوة الدين المبين، نالت بك أرض الأندلس ربة الحرم، لو كان ثمة تحت القبة الزرقاء مثل لجمالك فلا يوجد إلا

في قلب المسلم، ولا يوجد في مكان سواه. آه أولئك رجال الحق فرسان العرب حاملوا الخلق العظيم. أصحاب الصدق واليقين، الذين أسفر عهد حلمهم عن هذا الرمز الغريب! سلطنة أرباب القلوب فقرو وليست بملوكية الذين نظراتهم نهضت بتربية الشرق والغرب، الذين كانت حقولهم مرشدة هادية في ظلمات أوروبا، ومن فصل دمائهم يوجد حتى الآن الأندلس منشرح الصدر، ونشيط العشرة، ساذج مشرق الجبين، وحتى الآن لا تزال جاذبية مقلة الغزال وسهام النظرات حتى اليوم تصيب الأفتدة، عبر اليمن يوجد في نسيمها حتى اليوم، ولون الحجاز في عذاب أصواتهم إلى اليوم إن أرضك سماء في أعين النجوم واحسرتها: إن فضاءك منذ قرون بغير آذان في أي واد وفي أي منزل توجد قافلة العشق المثيرة البلاء، القوية الروح لقد شاهدت «ألمانيا» ثورة إصلاح الدين ذلك الذي لم يدع أثراً لأي نقش قديم وصارت عصمة كاهن كحرف مغلوطة، وجدت سفينة الفكر الضعيف، وقد شاهدت عيون «فرنسا» أيضاً انقلاباً تزلزل منه عالم الغرب، وأهل «روما» قلقون من تقليد الأقدمين وصاروا شباباً من نشوة التجديد وتنسى ذلك القلق والاضطراب في نفس المسلم إن هذا سر إلهي لا يمكن أن يكشفه لسان، انظر ماذا نقفز من أعماق هذا البحر وماذا تخيره القبة الزرقاء من لون جديد إن السحاب غريق الشفق العنابي في أودية الجبال، وتركت الشمس تلاً من أمل بل خشان وأغنية بنات القرى ساذجة ومحركة إن عهد الشباب سيل يدمع سفينة القلب، على شاطئ النهر الكبير الجاري يحلم إنسان حلم زمن من الأزمان، العالم الجديد لا يزال في غيب التقدير وفي عيني يبدو سحره بغير حجاب فلو رفعت الستار عن وجه الأفكار، لا يحتمل الافرنج قوة صراخي ولا يؤمنون به، الذي لا توجد فيه ثورة فحياته موت حياة روح الأمم ضجيج الانقلاب، إن تلك الأمة التي تحاسب عملها في كل زمان هي مثل السيف في يد القضاء. كل النقوش بغير دماء الكبد ناقصة وغير ناضجة، النغمة جنون نيء بغير حركة دماء الكبد.

١٨ — السلطان مراد والمعمار

كان يسكن في ولاية خجند معمار في عهد السلطان مراد، وخجند مدينة في تركستان اغتصبها الروس سنة ١٨٨٦ الميلادية وكان سكانها أترك من قبيلة تاجيك وتشتهر بتجارة الحرير والأواني الصينية، وكانت مركزاً هاماً للعلم والفن في عهد الحكم الإسلامي، وتقع خجند على مسافة ٧٥ ميلاً من فوقند، وعدد سكانها سبعة وثلاثون ألفاً.

أمر السلطان مراد هذا المعمار ببناء مسجد قائمه، ولم ينل رضا السلطان واستشاط غضباً وقطع يده، فذهب المعمار إلى قاضي المدينة وقال: أنت أمين على شريعة سيد الكونين، ونظراً بأنني مسلم فلا يمكنني أن أقضي حياتي عبد السلطان، لأن الإسلام والعبودية ضدان، ولذا حضرت إليك لإنجاز حكم الإسلام، وأسأل أهذا السلطان مجرم أم لا؟ وبعد أن استمع القاضي إلى شكواه أمر بإحضار السلطان، ولما وصل إليه أمر القاضي أصابه الرعب، وحضر كأبي مجرم في المحكمة، ونظراته تتم عن الخجل وقام في ناحية مقطوع اليد، وفي الأخرى المصفر الوجه المتوج وشهدت السماء منظر المساواة على الأرض، فسأل القاضي الملك هل لديك دفاع؟ أجاب بالاعتراف فحكم القاضي بالقصاص نزولاً على أمر الله في القرآن: ﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب﴾ وماجيت في قلب المعمار مشاعر تلك الأخوة الإسلامية وقال للقاضي: إن الله يأمر بالعدل والإحسان، وإني رضيت بالإحسان مكان العدل في مرضاة الله ورسوله، وقال إقبال: انظروا إلى شوكة قانون الإسلام وطاقته فقد غلبت النملة سليمان، ففي هذا القانون يستوي السيد والعبد وعرش المليك وحصير الفقير، ورسول خصّه الله بالشفاعة العظمى يوم القيامة لجميع الخلق حين يعز على الأنبياء أن يشفعوا. وحين أقرأ أمر الله من لا تأمنوا مكر الله فإنني أخاف وأنزع، ولكن حين أقرأ قوله: ولا تيأسوا من روح الله أطمأن وأتشجع، وإنني منذ عرفتك

روحي تفانيت في حبك ونسيت وجودي، فلا تسود وجهي بذنوبي، فإن لي
انتساباً إليك بالإسم: (كما قال شوقي أمير الشعراء:
أبا الزهراء قد جاوزت قدري لمدحك غير أن لي انتساباً).

١٩ — السلطان مراد والمعمار أمام القاضي

قَضِيَّةٌ مِنْ قَضَايَا الْعَدَدِ خَالِدَةً
مُهَنْدِسٌ مِنْ دِيَارِ الثُّرَكِ شُهُرَتُهُ
بَنَى بِأَمْرِ مُرَادٍ مَسْجِداً كُتِلَتْ
بَنَاهُ مُفْجِرَةٌ فِي الْفَنِّ بَاهِرَةٌ
وَكَانَ يَطْمَعُ فِي الْحِطِّ الْجَزِيلِ أَوْ الْقَ
لِكِنْ قَلْبُ مُرَادٍ قَدْ مِنْ حَجَرٍ
فَلَمْ يَرَقْ ذَلِكَ الصُّرْحَ الْعَظِيمَ لَهُ
وَاشْتَلَّ خُشْبَجَرُهُ فِي جَفْدٍ مُنْتَقِمٍ
دَعَا الْمُهَنْدِسَ مُغْتَظاً وَكَافَاهُ
مَضَى الْمُهَنْدِسُ لِلْقَاضِي وَمَنْظَرُهُ
كَأَمَّا هُوَ طَيْرٌ لَا جَنَاحَ لَهُ
وَقَالَ يَا قَاضِي الشَّرْعِ الْحَنِيفِ وَمَنْ
وَقَدْ جِئْتَ أَنْشُدَ حُكْمَ الشَّرْعِ فِي مَلِكٍ
أَغَارَ سُلْطَانَهُ الْعَالِي بِقَطْعِ يَدِي
فَأَرْسَلَ الْحَاكِمُ الشَّرْطِي فِي عَجَلٍ
فَجِيءَ بِالْقَادِرِ الْجَانِي وَمَا شَهِدُوا
وَرَاخَ يَسْأَلُهُ الْقَاضِي فَجَاوَبَهُ
قَالَ اسْتَمِعْ حُكْمَ جَبَّارِ السَّمَاءِ عَلَى

تَبَقَّى لِشَرْعِ رَسُولِ اللَّهِ بِرَهَانًا
كَانَتْ لَأُمَّتِهِ فِي الثُّرَكِ عِنْوَانًا
فِيهِ الْمَحَاسِنُ إِبدَاعاً وَاتِّقَانًا
فِي مَظْهَرِ يَتَحَدَّى الْوَاصِفِ إِنْ كَانَ
وَلِ الْجَمِيلِ بِمَا أَذَاهُ عُزْفَانًا
وَلَوْ يَلِينُ بِحِمَادِ الصُّخْرِ مَا لَأْنَا
وَبَدَلَ الشُّكْرِ إِجْحَافاً وَبَهْتَانًا
وَتَارِكاً لَصَبْغِ الْمَوْتُورِ غَضْبَانًا
لِيَبْتَرِ سَاعِدَهُ عَشْفاً وَطَغْيَانًا
يُذْمِي الْحَشَى وَيُجِيلُ الْبُشْرَ أَحْزَانًا
فَمَا اسْتَطَاعَ بِغَيْرِ الذَّمِّعِ تَبْيَانًا
أَقَامَ لِلْعَدْلِ بِالْقُرْآنِ مِيزَانًا
ذُئِبَ تَمَثَّلَ بَيْنَ النَّاسِ إِنْسَانًا
وَالْحَقُّ أَغْلَى وَأَقْوَى مِنْهُ سُلْطَانًا
هَيَا وَعُدَّ بِمِرَادٍ خَيْشَمًا كَانَا
مِنْ الْمُلُوكِ عَزِيزاً قَبْلَهُ هَانَا
هِيَ الْحَقِيقَةُ لَا اسْتَطِيعَ كِثْمَانَا
مَنْ جَارَ فِي مُلْكِهِ بَغِيّاً وَعُدْوَانَا

هَبْيًا اقْطَعُوا يَدَهُ عَذْلًا بِقَطْعِ يَدٍ
وَفِي الْفَصَاصِ حَيَاةٌ آيَةٌ نُزِّلَتْ
فَمَا دُمُ الشُّعْبِ يَمْلِكُ لِلطَّغَاةِ وَلَا
يَدُ بَنَتْ لَكَ فِي أَوْجِ الْعُلَا شَرْفًا
فَمَا يُفِيدُكَ بَنِيَانُ الْقُصُورِ إِذَا
وَكَيْفَ يَسْتَرْكُ الْمَنْسُوجِ مِنْ حَلِي
فَقَالَ يَا قَاضِي الْإِسْلَامِ بِلَكَ يَدِي
هَبِ الْفَتَى وَأَزَاحِ الصَّمْتَ عَنْ فَمِهِ
وَقَالَ إِنَّ الَّذِي بِالْعَدْلِ يَأْمُرُنَا
يَا مَنْ قَضَيْتَ بِحُكْمِ الشَّرْعِ مُحْتَسِبًا
إِنَّ الَّذِي خَلَقَ الدُّنْيَا بِقُدْرَتِهِ
شَرْبَعَةُ الْعَدْلِ لَوْ ذَاكَ الْجَمِيعُ بِهَا
فَلَا نَرَى أَحَدًا مُسْتَعْبِدًا أَحَدًا

ظُلْمًا وَهَذَا عِقَابُ الذَّنْبِ قَدْ حَانَ
مِنْ السَّمَاءِ عَلَى الْمَخْتَارِ قُرْآنًا
دُمُ الْمَلُوكِ بِأَنْقَى مِنْهُ سَرِيَانًا
جَازَتْ صَاحِبُهَا بَتْرًا وَحِرْمَانًا
هَذَمْتَ عَنْ سَيْمِ الْمَعْرُوفِ بَنِيَانًا
إِذَا غَدَوْتَ مِنَ الْأَخْلَاقِ عِزِّيَانًا
أَسَلَتْهَا لِقَضَاءِ اللَّهِ إِذْ عَانَا
وَضَمَدَ الْجَرْخَ بِالْمَعْرُوفِ جَدَلَانَا
مَا زَالَ يَأْمُرُنَا بِالْبِرِّ غَفْرَانَا
أَتَى أَرْضِيكَ مَكَانَ الْعَدْلِ إِحْسَانًا
قَدْ وَحَّدَ الْخَلْقَ أَجْنَاسًا وَالْوَنَانَ
لَمْ يَرَهَبِ الثَّمَلَ بَطْشًا مِنْ سُلَيْمَانَ
الْكُلِّ لِلْكُلِّ أَغْوَانًا وَإِخْوَانًا

٢٠ - المريد المتمرد

لا نجد نحن حتى سراجاً من الفخار ولكن شيخنا مضيء متألئء
بمصابيح الكهرباء، المسلم ساذج مدنياً كان أو ريفياً يعبد سدنة الكعبة مثل
الأصنام ليست النذور ندوراً لكنها ربح شيوخ الحرم، لقد استتر في خرقه الثالوث
تاجر مستبد، من الدين ورثوا منصب الارشاد، ومن تصدف الغربان وكور
العقبان.

٢١ - الفقر

فقر يعلم الصياد القنص، وفقر تنكشف منه أسرار الملوكية وفقر ينشأ عنه الدّل والمسكنه والحزن، فقد توجد مزية الاكسير في التراب، فقر هو شبيري حسيني، ولكن فيه سيادة، وميراث المسلم رأس مال الشبيري.

معجزات الفقر التاج والسريخ والجند، الفقر أمير الأمراء، الفقر ملك الملوك، مقصد العلم زكاة العقل والفهم، ومقصد الفقر عفة القلب والنظر، العلم فقيه وحكيم، الفقر مسيح كليم العلم طالب الطريق والفقر عارف الطريق الفقر مقام النظر، والعلم شيء ووجود الفقر شيء آخر، أشهد أن لا إله، أشهد أن لا إله، عندما يجد سيف اللاتية على محك الفقر، فضربة واحدة من جندي تعمل عمل جيش كامل، لو كان القلب في هذا التراب حياً ومستيقظاً حطم نظرك مرآة الشمس والقمر.

إني أذكر نكته سلمان المفرحة: إن الدنيا ليست ضيقة على الرجال الأقوياء المجدين، يجب أن يكون لديك كبد النمر وتجسس الشاهين، ويمكنك أن تعيش بنور العلم والأدب، وتُب من تقليد البلبل والطاووس، فإن البلبل صوت فقط، والطاووس لون فقط.

الدنيا معبد الأصنام، والرجل الحق خليل، وهذه النكته مسترة من لا إله، ذلك العالم عالمك الذي تخلقه أنت، وليس هذا الحجر واللبن عالمك المنظور.

تحمل مَرّ كلماتي في البستان، فإن السم أحياناً يعمل عمل الترياق.

٢٢ - الشَّباب

أثاثاتك إفرنجية، وسجadtك إيرانية، تبكيني دماً راحة الشبان وتنعمهم لو
لم تكن فيه قوة حيدرية واستغناء سليمان فما حامل الإمارة والأبهة الملكية؟..
لا تبحث عن هذا في جلوة المدينة الخاضرة، فإني قد وجدت معراج
المسلم في الاستغناء، وحينما تستيقظ الروح العقابية في الشباب فعند ذاك
يشهدون منازلهم في السماوات.
لا تياس فإن اليأس زوال للعلم والعرفان، رجاء المؤمن في عارفي أسرار
الله، ليس وكرك على قبة القصر السلطاني، أنت شاهين أقضي حياتك في صخور
الجبال.

٢٣ - فاطمة الزهراء (ع)

نسب المسيح بنى لمريم سيرة
والمجد يشرق من ثلاث مطالع
هي بنت من؟ هي زوج من؟ أم من؟
هي ومضة من نور عين المصطفى
هو رحمة للعالمين، وكعبة الآ
من أيقظ الفطر النيام بروحه
وأعاد تاريخ الحياة جديدة
ولزوج فاطمة بشورة هلى أتى
أسد يحصن الله يزيمى المشكلات
في روض فاطمة نما غصنان لم
فأمير قافلة الجهاد وقطب ذا

بقيت على طول المدى ذكراها
في مهد فاطمة فما أعلامها
من ذا يداني في الفخار أباهها؟
هادي الشعوب إذا تروم هداها
مال في الدنيا وأغراها
وكأنه بعد البلاء أحياءها
مثل العرائس في جديد حلأها
تاج يفوق الشمس عند ضحائها
بصيقلي يحو سطور دجأها
ينجبهما في الثيرات سواها
يرة الوثام والاتحاد إنشأها

حَسَنُ الَّذِي صَانَ الْجَمَاعَةَ بَعْدَمَا
تَرَكَ الْخِلَافَةَ ثُمَّ أَصْبَحَ فِي الدُّ
وَحُسَيْنٍ فِي الْأَبْرَارِ وَالْأَحْرَارِ مَا
فَتَعَلَّمُوا رِيَّ الْيَقِينِ مِنَ الْحُسَيْنِ
وَتَعَلَّمُوا حُرِيَّةَ الْإِيمَانِ مِنَ
الْأَمَهَاتِ يَلِدْنَ لِلشَّمْسِ الضُّبَّاءَ
مَا سِيرَةِ الْأَهْنَاءِ إِلَّا الْأَتْمَهَا
هِيَ أَشْوَةُ لِلْأَتْمَهَاتِ وَقُدُوةٌ
لَنَا شَكَا الْمَحْتَاجِ خَلْفَ رِحَابِهَا
بَجَادَتِ لَتَتَّقِدَهُ بَرَهْنٌ يَحْمَارُهَا
نُورُ تِهَابِ النَّارِ قُدْسٌ جَلَالُهُ
بَجَعَلْتُ مِنَ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ غِذَاءَهَا
فَقُمَهَا يُرْتَلُّ أَيُّ رَبِّكَ بَيْتُهَا
بَلَتْ وَسَادَتْهَا لَأَلَىءَ دَمْعُهَا
جَبْرِيلُ نَحْوَ الْعَرْشِ يَرْفَعُ دَمْعَهَا
لَوْلَا وَقُوفِي عِنْدَ أَمْرِ الْمُضْطَّطَفِي
لَمْضِيَّتِ لِلتَّطَوَّافِ حَوْلَ ضَرْبِهَا

أَمْسَى تَفَرَّقَهَا بِحُلِّ عُرَاهَا
يَا إِمَامَ الْفَتْهَا وَحُسْنِ عِلَاهَا
أَزْكَى شَمَائِلِهِ وَمَا أَتْلَاهَا
إِذَا الْحَوَادِثُ أَظْمَأَتْ بِلِظَاهَا
صَبْرُ الْحُسَيْنِ وَقَدْ أَجَابَ نِدَاهَا
وَاللِّجَوَاهِرِ حُسْنُهَا وَثِقَاقَهَا
تَ فَهُمْ إِذَا بَلَّغُوا الرِّقَى صِدَاقَهَا
يَتَرَسَّمُ الْقَمَرُ الْمَنِيرُ خُطَاهَا
رَقَّتْ لِيَلِكِ النَّفْسِ فِي شِكْوَاهَا
يَا مُسْحَبِ أَيْمَنَ نَدَاكَ فِي جَذْوَاهَا
وَمُنَى الْكَوَاكِبِ أَنْ تَنَالَ ضِيَاهَا
وَرَأَتْ رَضَى الزَّوْجِ الْكَرِيمِ رِضَاهَا
يَدَهَا تُدِيرُ عَلَى الشَّعِيرِ رِجَاهَا
مِنْ طُولِ خَشْيَتِهَا وَمِنْ تَقْوَاهَا
كَالطَّلِ يَزْوِي فِي الْجَنَانِ رُبَاهَا
وَحُدُودِ شَرْعَتِهِ وَنَحْنُ فِدَاهَا
وَعَمَرْتُ بِالْقِبْلَاتِ طِيبَ ثَرَاهَا

٢٤ - النشيد الإسلامي

الصِّينُ لَنَا وَالْعَرَبُ لَنَا
أَضْحَى الْإِسْلَامُ لَنَا دِينًا
تَوْحِيدُ اللَّهِ لَنَا نُورٌ
الْكُونُ يَزُولُ وَلَا تَحْيَى
وَالْهِنْدُ لَنَا وَالْكُلُّ لَنَا
وَجَمِيعُ الْكَوْنِ لَنَا وَطَنًا
أَعْدَدْنَا الرُّوحَ لَهُ سَكَنًا
فِي الدُّفْرِ صَحَائِفُ سُودْدُنَا

بَنَيْتَ فِي الْأَرْضِ مَعَابِدَهَُا
 هُوَ أَوَّلُ بَيْتٍ نَحْفَظُهُ
 فِي ظِلِّ السَّيْفِ تَرْبِيَتَا
 عَلِمَ الْإِسْلَامُ عَلَى الْأَيَّامَا
 بِهَلَاكِ النَّصْرِ بِمَضِيءِ لَنَا
 وَأَذَانُ الْمُتَمَلِّمِ كَانَ لَهُ
 قَوْلُوا لِاسْمَاءِ الْكُونِ لَقَدْ
 يَا ذَهَرَ لَقَدْ جَرَّئَتْ عَلَى
 طَوَّانِ الْبَاطِلِ لَمْ يَفِرْ
 يَا ظِلُّ جَدَائِقِ أَنْذَلِيسِ
 وَعَلَى أَغْصَانِكَ أَوْكَارُ
 يَا دَجَلْتُ هَلْ سَجَلْتُ عَلَى
 أَمْوَاجِكَ تَرْوِي لِلذُّنْيَا
 يَا أَرْضَ الثُّورِ مِنَ الْحَرَمِ
 رَوْضُ الْإِسْلَامِ وَدَوْخُهُ
 وَمَحْمَدٌ كَانَ أَمِيرَ الرِّكَ
 إِنَّ اسْمَ مُحَمَّدٍ الْهَادِي
 دَوْتُ أَنْشُودَةُ «إِقْبَالُ»
 لِيَعْبُدَ قَوَائِلُنَا الْأَوَّلَى

وَالْبَيْتُ الْأَوَّلُ كَعْبَتَا
 بِحَيَاةِ الرُّوحِ وَبِحَقْفَظُنَا
 وَتَيْنَا الْعِزُّ لِدَوْلَتَا
 مِ شِعَارِ الْمَجْدِ لِمِلَتَا
 وَيُمَثِّلُ خَنْجَرَ سَطَوَتِنَا
 فِي الْغَرْبِ صَدَى مِنْ هُمَتَا
 طَاوَلْنَا النُّجْمَ بِرَفْعَتَا
 بِيْرَانِ الثُّلَّةِ عِزَّتِنَا
 فِي الْخَوْفِ سَفِينَةُ قَوَتِنَا
 أَنْسَبَتْ مَقَانِي عِشْرَتِنَا
 عَمَرَتْ بِطَلَائِعِ نَشَائِنَا
 شَطْبِكَ مَأْتَرِ عِزَّتِنَا
 وَتَعْبِدُ جَوَاهِرَ سِيَرَتِنَا
 نَ وَبَا مِيلَادِ شَرِيعَتِنَا
 فِي أَرْضِكَ رَوَاهَا دُمْنَا
 بَ يَقُودُ الْفَوْزُ لِنُصْرَتِنَا
 رُوحِ الْأَمْوَالِ لِنَهْضَتَا
 جَرَساً يَحْدُو فِيهِ الزَّمَانَا
 فِي الْمَجْدِ وَبِعَمَّتْ أُمْنَتَا

٢٥ - العشق

عندما يعلم العشق العبيد آداب معرفة النفس، تنكشف لهم أسرار الملكية. فليكن المؤمن في ثواب العطار أو الرومي أو الرازي أو الغزالي ولكنه لن يفوز بغير آهات السحر وسلوك العاشقين.

لا تيأسوا أيها القادة العاقرة حين ترون القوم ضعافاً قليل المساعي، فإنهم غير فاقدٍ الشعور، فلو عرفتموهم حب الرسول لتجددت همهم. أيها الطائر الاهوتي، إن الموت لأفضل من ذلك الرزق الذي ضعف قوة طيرائك.

إن ذلك الفقير الذي فيه رائحة أسد الله (علي بن أبي طالب) لهو أجل قدراً من دار والإسكندر (الأمبراطورين).

إن ناموس الشباب قول الحق دون خوف وفرع، فإن أسود الله تأبى مكر الثعالب.

عالم الإسلام: ماذا تسمعي من أساطير الأتراك والعرب لم تخفف من ترحه المسلمين وفرحتهم. لقد ذهب أولاً التثليث بميراث الخليل وصار تراب الحجاز لبناً لأساس الكنيسة.

لقد ماتت قلانس المسلمين في الدهر، والذين كانوا دلالاً من الرأس إلى القدم صاروا اليوم مقهورين.

الفارس تشتري الخمر من تجار خمور الإفرنج، الخمر التي تذيب حرارتها الجاه.

لقد تغيرت الملة من حكمة الغرب، كما يذيب الغاز الذهب قطعة قطعة. لقد صار دم المسلم رخيصاً مثل الماء، وأنت مضطرب بأن قلبك لم يبق خبيراً للأسرار.

قال الرومي: إن كل عمارة قديمة يراد تعميرها، هل تعلم أنها تخرب أولاً،
لقد خرجت الممالك من الأيدي، فانفتحت عيون الملة، إن الله قد أعطاك عيناً
فعليك أن تنظر أيها الغافل.

الهزيمة أحسن من طلب العلاج عن الأغيار، أيها النمل الذي لا جناح له،
لا تبحث عن حاجة سليمان.

تجاه الشرق في الربط والاتحاد للملة البيضاء، ولكن أهل آسيا غافلون
إلى الآن من هذه النكتة.

أترك السياسة مرة أخرى، وادخل في حصار الدين فإن المملكة والدولة
تمر لحفظ الحرم لا غير...

فليتحذ المسلمون جميعاً لحراسة الحرم، من ساحل النيل إلى أراضي
كاشغر، سيمحى من يميز في اللون والدم، ولو كان هو تركياً أو عربياً أو عبقرياً لو
تقدم نسل المسلم على الدين، تطير أنت من الدنيا كما يطير غبار الطرق.
إلى أن يحكم أساس الخلافة في الدنيا مرة أخرى، أبحث عن قلب
الأسلاف وكبدتهم في مكان ما.

تنبه أيها الذي لا يميز بين الجلي والخفي، وتنبه يا سجين أبي بكر وعلي
كان على العشق شكايات وقد انتهت. وانظر الآن تأثير هذه الشكايات، أنت
شاهدت عروج سطوة تيار البحر، فانظر كيف يتشكل الموج المضطر سلاسل.
كان شاهد الإسلام حلمًا عامًا للحرية فانظر أيها المسلم الآن تعبیر هذا
الحلم.

إن هذا العالم القديم سيبحث مرة أخرى بعد الموت.
افتح عينيك وانظر في مرآة قولتي، وانظر صورة خفيفة ضئيلة للدور القادم.
توجد فتنة أخرى أيضاً عند الفلك، فانظر خيبة التدبير أمام القضاء والقدر.
إن كنت أنت مسلماً، فاعمر صدرك من الآمال، وفي كل زمن ضع أمام
نظرك «لا يخلف الميعاد».

الدين والسياسة: كان أساس الكنيسة رهبانية فكيف كان يمكن أن تسع الأمانة في الفقر.

كانت الخصومة بين السلطنة والرهبانية، لأن السلطنة تعني ارتفاع الهامة بينما الرهبانية تعني خفض الجبين.

لقد تخلصت السياسة من تعقب الدين لها، ورقابته عليها إن مشيخة الكنيسة لم تستطع أن تعمل شيئاً.

منذ أن انفصلت الدولة عن الدين، أقيمت سلطنة الحرص ووزارة الجشع، وإن هذا الانفصال ليس إلا فشلاً وهزيمة، فهو فقدان نظر عين المدينة.

إنه لمعجزة تجليس الصحراء، إن البشارة مرآة الإنذار، إن وقاية الإنسان وحفظه في هذا، أن تتحد صوفيه الجنيّد مع سلطنة أردشير.

عريضة إبليس كان يقول عزازيل لرَبِّ العالمين، لقد صار تراب آدم شعلة محرقة.

الروح ضعيفة ونحيفة، والجسم سمين، والهندام مزين بالملابس، والقلب في حالة النزاع، ولكن العقل ناضج شاطر، كلما تعد شريعة الشرق نجساً، صار طاهراً من فتوى فقهاء الغرب... أو لم تعلم أن حور الجنة في حزن وألم، من تصور خراب الجنة؟... صار أرباب السياسة أبالسة الجمهور، فما بقيت حاجتي تحت الأفلاك.

١ - لا خوف على الواعظ من ضيق يده، وإن عليه أن يخضع رأسه أمام المدينة الحديثة، لقد كتب كثيراً في رد الجهاد فعليه أن يكتب رسالة في رد الحج.

٢ - هل لهذا نهاية أو إلى متى تشتري الأشياء من الخارج وإلى متى تشتري المظلات والمناديل والثياب الجاهزة، والمعاطف من اليابان؟ فلو بقيت الحال على هذه الغفلة، سيحضر الغسالون من كابل، والأكفان أيضاً من اليابان؟

٢٦ - إقبال وأسرار الحياة الأرض لله

يخلق إقبال بهجناحية مطلقاً على الكون بنظرات العقاب فإذا الدنيا تبدو أمامه مجلوة الحسن، بارعة الصورة، وهذه هي البذور تلقى في ظلمات الأرض وتحت طيات ترابها، فما تمضي غير أيام حتى ترى الأرض قد امتزّت وأورق نباتها الجميل من الذي صنع هذا؟ وتلك أمواج البحر الصاخبة، من الذي أحالها بخاراً وأصعدها في الفضاء سحباً ركاماً، وساقها إلى الصحراء المجعدة القاحلة غماماً، تحمل الماء إلى الأرض الجرد المجعدة، فنتبت فيها الحياة وتخرج لسكان الصحراء فاكهة وأبا متاعاً لكم ولأنعامكم، وهذه الورود المفتحة بين الجنات والعيون من الذي أرسل إليها نسيم الصبا تداعب أوراقها فتميل في دلال وتميس في عجب؟ من هذا الذي أنبت السنابل في الحقول فبدت تشبه الأغنياء الأقزام الذين ملأوا جيوبهم بالذهب الأصفر، تلك السنابل التي تتم قصة حياتها في أخريات الربيع وبداية الصيف؟ من الذي قسم العالم إلى فصول، يتجدد بها الزمن وتنقلب عليها أدوار الحياة في مركزها من الكرة حول الشمس؟ ومن الذي خلق هذه الشمس وأرسلها سراجاً وهاجاً تحتجب، فإذا الدنيا ظلام، وتشرق فإذا الحياة موكب وزحام، أيها الأحياء، هذه نعم الله وقدرته الباهرة في الكون، ولكن لا تغفروا، ولا تتخذوها جبروتاً وملكاً طاغياً، إنكم لا تملكون منها سوى ما يملك المتفرج من شريط الخيالة الذي يشهد فيه قصة معروضة، ما كاد ينتهي منها حتى يسدل.

هكذا يصور «إقبال» الحقيقة، ثم يقال: إن الأرض ليست لي وليست لكم ﴿إن الأرض لله، يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾ تدفن الحب في بطن الثرى فيستوي على سوفة: ﴿انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه﴾ وتشف أمواج البحار كأن خيوط الشمس تشدها إلى مواطن الرفعة فتعود إلى الأرض مزناً

حوامل ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ. أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ، أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾، ويسري النسيم رخاء إلى خمائل الورد، لتوحي إلى الناس طمعاً في الحب والعطر والسعادة وتودعنا الشمس لتصافح آخرين: وتهب بالريحيل ليؤكد شفقتها أنها ستعود نعم ستعود فإلى الملتقى.

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ويقبل الشتاء القلوب من أدرائها، ويثلج نفوساً أرهقها قيظ الحياة وهجير الكفاح، وبجيء الصيف ليوقد الحمية، حمية الإنسانية في الصدور، ويدفئ القلوب بحرارة الايمان، ويجرد الأرض من حللها الخضراء إلى حين، ويأتي الربيع كعمر الشباب ليغري بالحياة، ونلرف الظلام، وتشدو البلاهل المفردة والحائم المترعة ﴿وَالطَّيْرُ صَافَاتٌ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ وعلى عتبة الخريف يودع العالم شبابه، وكأنه نذير الآخرة للغافلين الغارقين في زحمة الحياة.

فسبحانك مقدر الليل والنهار، ويسير الفلك الدوار فالتق الحب والنوى ﴿فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حَسْبَانَا﴾ ليست الدنيا بقاء لا يحول إنما هي سفر وزاد وسوق منفضة ومعراج إلى سماء الخلود لمن شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً ففروا إلى الله، إلى هجرة مؤمنة، إلى عرفان الله وطلب رضاء.

مَنْ أَشْكَنَ الْحَبَّ ظِلَامَ الثُّرَابِ	فَأُورِقَ الزَّرْعُ نَضِيرَ الْإِهَابِ
مَنْ رَفَعَ الْأَمْوَاجَ مِنْ بَحْرِهَا	تَشْقِي عَطَاشَ الْقَفْرِ بَرْدَ السَّحَابِ
مَنْ قَلَدَ الْوَرْدَ نَسِيمَ الصَّبَا	وَمِنْ أَعْنَادِ الشُّمُسِ بَعْدَ احْتِجَابِ
مَنْ أَنْبَتَ الشُّنْبُلَ حَتَّى غَدَت	حُبُوبَهُ تَحْوِي النُّضَارَ الْحَجَابِ
مَنْ قَسَمَ الْعَامَ فُصُولاً لَهَا	بِكُلِّ دُورٍ مِنَ الزَّمَانِ انْقِلَابِ
يَمْلِكُ الْحَيَّ تَرَابَ الثَّرَى	وَجَسَمَهُ عَمَّا قَلِيلِ الثُّرَابِ
لَيْسَتْ لِي الدُّنْيَا وَلَيْسَتْ لَكُمْ	فَالْعَمْرُ فِيهَا مِثْلُ وَمُضِ الشَّهَابِ
الْأَرْضُ اللَّهُ وَسُكَّانُهَا	الْكُلُّ مِنْهُ وَإِلَيْهِ الْمَآبِ

فهذه الأرض وسكَّانها بيد ربي ذي الجلال
فقصروا بالله أطماعكم ليست لكم هذه المغاني ولا لي

٢٧ - أسرار الحرية في معاني الطبيعة

مرة أخرى شاع النور في الجبال وفي الغابات، من تألق مصابيح الشقائق،
ماذا أرى؟ مرة أخرى تحرضني على النغم والشك والطيور، لست أدري في
الصحراء حور أم زهور، صفوف خلف صفوف، وألوان خلف ألوان أزرق أصفر،
أبيض... قد سكب الطلُّ اللالئ فوق الورود، لتزيده أشعة الشمس هريفاً ولمعناً.
هذه الدراري وهذا الجمال الذي لا يئالي، لماذا فرّ من المدن إلى الجبال
وهو يتجلى حسناً بغير نقاب، وجمالاً بلا قناع، عش في أعماق روحك أيها
المؤمن وثقّب عن سر الحياة.

فهناك دنيا القلب ودنيا الجسم: أما دنيا القلب فعشق واحترق وأشواق.
وأما الدنيا الجسم فتجارة وأرباح وأسواق وما تستبعه من رياء وختل ومزايدات،
إذا فزنا بدنيا القلب، فزنا بنعيم لا يحول ولا يزول دون أن نخسر معركة الحاضر،
أما الاكتفاء بدنيا الجسم، فظل حائل أن المال يأتي ويمضي وما رأيت في دنيا
الروح شبحاً لحكومة المستعمرين وما أنسى لا أنسى وقد قال لي شيخ الطريق:
عندما صرت عبداً لغيرك لم يبق فيك روح ولا جسد.

أَدَاغَتْ فِي الرُّبَى بِرَ الْجَمَالِ	مَصَابِيحُ الشَّقَائِقِ فِي الْجَمَالِ
طَلَائِعُ نُورَهَا نُورٌ لِقَلْبِي	وَنَفْخُ عَيْبَرُهَا مَشْرَى خَيَالِي
وَمِنْ أَلْوَانِهَا الْيَاقُوتُ يَزْهِي	عَلَى حُلِّ الرُّمُودِ فِي اخْتِيَالِ
نَرَى الْأَزْهَارَ صَفَاً بَعْدَ صَفْ	مُسَبَّحَةٌ بِقُدْرَةِ ذِي الْجَلَالِ
يَحَارُّ لَهَا الْفُؤَادُ وَقَدْ تَجَلَّتْ	فُتُونُ الْحُسْنِ فِي تِلْكَ الْمَجَالِ
عَرَائِسُ مِنْ حَسَنِ الْوَرْدِ تَحْكِي	قَوَامُ الْخُورِ فِي نَوْبِ الدَّلَالِ

وقد نظمت يمين الطل فيها
 ومن شمس الصبح بدا شعاع
 وفي الغابات أسراب القماري
 تحرضني أغانيها فأشدو
 أطارحها الهوى شدوا بشعر
 وجدت الحسن في الصحراء حراً
 وجدت انحسن في الصحراء حراً
 كمثل الثيران بلا نقاب
 يفر من المدائن وهي قيد
 لكى ما ينشد الإنسان سغياً
 تعمق في ضمير الكون واشهد
 وعش في عالم الروح انطلاقاً
 فدنيا الروح فيها ربح مجد
 وإن المال قد يأتي ويمضي
 ودنيا الجسم إفساد وختل
 ودنيا الروح شكر بالمعاني
 فعش للروح في دنيا وأخرى
 وإن أمسيت للأعباد عبداً
 وإن أصبحت في الأكوان حراً
 وكسب المال للمخلوق حق

عقوداً من جواهرها الغوالي
 يسيل بها النضار على اللالي
 سمث بين النسائم والضلال
 ليفصح عن معانيها مقالي
 فتسبقني إلى السحر الحلال
 طليقاً كالنسيم فلا يبالي
 طليقاً كالنسيم فلا يبالي
 كصفو العيش في غير احتلال
 وينشد في الزوى رحب المجال
 إلى حريرة ونسيم بالي
 صنوف الحسن باهرة الحلال
 ترى الإمكان يأتي بالمحالي
 ودنيا الجسم فيها ربح مالي
 وأنت وما ملكت إلى ارتحالي
 وأغراء وما ملكت إلى ضلالي
 وصحو بالرقى والمعالي
 تفر بالعالمين بلا زوال
 فقدتها معاً في كل حال
 فأنت من الكمال إلى كمال
 ولكن لا تبع شرفاً بمالي

٢٨ — من بال جبريل الأردنية

١ — المتاع الذي يعلو على كل شيء: هو الألم وحرقة الأمل والتمني، فلن أقبل السلطنة في مقابل شرف العبودية.

ليست هذه الدنيا، ولا تلك، لعبادك الأحرار، فهنا قيد الموت، وهناك قيد الحياة.

فإن الحر يقضي حياته في الجبال والصحاري، لأن صنع الوكر مدلة للشاهين.

إن ضريحي مزار أهل العزم والهمة، لأنني علمت غبار الطريق أسرار عظمة جبال «ألوند العالية».

٢ - في جناب الله يا رب! إن هذه الدنيا العابرة جميلة، ولكن لماذا يُهان فيها رجال الإخلاص والصفاء والحكمة.

ولو أن الرأسماليين يتدخلون في سلطان ألوهيته، إلا أن أهل الدنيا يعتقدون الإفرنجية وحدهم السلطان.

أنت لا تعطي أهل الحكمة شيئاً، حتى ولو كانت أوراق الحشائش بينما الإفرنجية يقدمون مزارع الورود والشفائق إلى بعض الحمير.

يوجد في الكنيسة الكباب والخمر الجذابة، وماذا يوجد في المساجد عدا النصائح والمواعظ؟

إن أحكامك حق لا ريب فيه، ولكن مفسرينا يجعلون القرآن من تأويلاتهم كملفظ نار المجوس أي ككتاب المجوس المحرّف.

الفردوس الذي أعدده، لم يشاهده أحد، ولكن كل قرية من قرى الإفرنج تشبه الفردوس.

منذ أمد بعيد أفكارى شاردة في الأفلاك، فأحسبها الآن في مغارات القمر. لقد وهبتي الفطرة والجواهر الملكوتية، أنا ترابي حقاً، ولكن لا رابطة

بينى وبين التراب.

درويش الله نشوان، ليس شرقياً ولا غربياً، وليس لي بيت في دهلي ولا في الأصفهان وسمرقند.

إنى لا أقول إلا ما أراه حقاً، فلست أبله المسجد ولا مثقف المدينة، لقد غضب علي أقربائي، كما أنَّ الأجانب لم يرضوا عني أيضاً، لأنني لم أقدر أن أقول بأن الشَّم الزعاف هو حلوى.

ومن المحال أن عبداً من عباد الله الذي أبصر الحق فأدركه، أن يقول لكومة الحطب إنها جبل «دماوند».

إن «إقبالاً» لم يلتزم الصمت في جناب الله أيضاً، فكان يجب أن أحداً يسد فهم هذا الواقع.

٣ - إنك لا تزال على مدرجة الطريق، فتجاوز من قيد المقام، تجاوز مصر والحجاز، ودع باريس والشام.

الذي عمله بلا غرض بريء من الغايات الشخصية فإن جزاءه شيء آخر فوق كل الجزاء. تجاوز بإخلاص عملك الحور المقصورات بالخيام وارتفع بنزاهتك عن الكأس والمدام.

لو أن ربيع محاسن الإفرنج جذاب كثيراً أيها الطاهر الصغير، ارتفع بجناحيك عن الحبوب والفخ.

تشقق الجبال من ضرباتك، وتفتح ممالك الشرق والغرب من قوتك تجاوز عن غمد الرفاهية كخنجر الهلال.

إنَّ إمامك قائم بغير حضور القلب، فصلاتك خالية من الذوق والشوق فتجاوز مثل هذه الصلاة، وتباعد عن هذا الإمام.

٢٩ - خلود الحياة في فلسفة إقبال

كان شبح الموت المخيف الرهيب يبدو أمام الناس جسيماً عظيماً وبقدر ما كانت جسامته وخطره كان يبدو في عين إقبال ضئيلاً مُتَلَاثِياً. لعله كان يرى أن العقبة الكؤود في طريق رقي المسلمين الحرص على الحياة، ومخالفة الموت أو كما عبر عنها الرسول الأعظم «حب الدنيا وكراهية الموت» وقد وجد أن خوف الموت ليس معناه إلا أمر واحد وهو ترجيح حياة الدُّلَّة والعُبودية على موت الشرف والكرامة، فحاول أن ينتزع هذا المرض النفسي من صدور أهل الإسلام مبيناً أن خوف الموت والايان لا يجتمعان في قلب واحد وأن الذين تسنموا غارب العزة والشرف هم الذين يحملون رؤوسهم على أكفهم في ميدان الكفاح لا تنخلع قلوبهم فرقاً ولا ترتعش عزائمهم جبناً، وإنما يقبلون على الموت إقبالهم على العرس ويفرحون بالتضحية فرحهم بالنصر مؤمنين بالفوز في الدنيا والسعادة بقاء الله ﴿قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين﴾ فإما النصر وإما الموت فيه الفخر.

ثم يذكرنا إقبال بأسلافنا الماضين الذين ملكوا الممالك وأداروا الدول ووطئت خيولهم القلاع والحصون وما اشتروا هذا المجد إلا بدمائهم. فهو في قصيدته الشكوى يذكرنا بهذه الحقيقة في جلاء حيث يقول:

بِمَعَادِ الْإِفْرَنْجِ كَانَ أَذَانُنَا	قَبْلَ الْكَتَائِبِ يَفْتَحُ الْأَمْصَارَا
لَمْ تَنْسُ أَفْرِيْقِيَا وَلَا صَحْرَاؤَهَا	سَجْدَاتِنَا وَالْأَرْضَ تَقْدِفُ نَارَا
كُنَّا نَقْدُمُ لِلسَّيْفِ صُدُورُنَا	لَمْ نَخْشْ يَوْمَاً غَاشِماً جَبَارَا
وَكَاذَ ظَلَّ السَّيْفُ ظِلَّ حَدِيقَةٍ	خَضِرَاءَ تَنْبِتُ حَوْلَنَا الْأَرْهَارَا

ثم يقول:

لَوْ أَنَّ آسَادَ الْعَرَبِ تَقَرَّعَتْ	لَمْ يَلْقَ غَيْرَ ثِبَاتِنَا الْمِيدَانِ
وَكَاذَ نِيرَانِ الْمَدَافِعِ فِي صَدُورِ	رِ الْمُؤْمِنِينَ الرُّوحِ وَالرَّيْحَانِ

ويعصف ذلك المسلم الذي ينطلق كالسهم النافذ إلى العدو بعد أن يكبر
تكبيرة الجهاد في الميدان فيقول:

ذَلِكَ الْمُؤْمِنُ الْمُجَاهِدُ يُخَشَى غَمْرَةَ الْحَرْبِ وَالرَّدَى يَخْشَاهُ
تَحْتَ ظِلِّ السَّيْفِ مَا مِنْ قُوَى دَرَعِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
يبين لنا بعد ذلك أن الحالة قد تغيّرت وأن سنة الأقوام قد تبدلت
واستحكم الجبن في قلوب الكثيرين من المسلمين وأصبحت وجوههم تصفر
اصفرار الشمس عند الأصيل إذا ذكر الموت أو الحرب ثم يخاطب الدين
يتفاعدسون عن الجهاد ويتخلّفون عن النضال قائلاً: «إن خطباء منايركم ووعاظ
أنديتكم أصبحوا غير نافعين ولا مغنين عنها».

ثم يقول:

لَمْ يَبْقَ فِي يَدِ مُسْلِمٍ دَرَعٌ وَلَا سَيْفٌ يَصُولُ بِهِ لِيَوْمِ جِهَادٍ
وَلَوْ أَنَّهُ وَجَدَ السَّيْفَ فَهَلْ لَهُ ذَوْقُ الْخُلُودِ وَحُبُّ الاسْتِشْهَادِ
مَنْ كَانَ يَجْزَعُ مِنْ مَنِيَّةِ كَافِرٍ هَلْ يَسْتَطِيعُ مَصَارِعَ الْأَمْجَادِ

إذا كان المرء مخلصاً لله حق الإخلاص وإذا كان واثقاً بأن الموت ليس
إلا العقبة الأولى التي يجتازها المرء إلى الحظيرة الأبدية والمتعة بقاء الله. أن
أقول كان الإيمان هكذا فلا محل للخوف من الموت. أما أولئك المضطربون
الخائفون فهم أولاً شاكون في لقاء الله وفي الخلود. وثانياً فهم يعبدون المال
ويؤثرون الحياة الدنيا ويظنون أن هذه الحياة المادية هي المرحلة الأخيرة للسعادة
لذلك يخشون أن يموتوا فيحرموا. وإقبال يحكم على هؤلاء بأنهم فقراء وأن نارهم
لا تساوي التراب. وهم على كل حال سيموتون طوعاً أو كرهاً:

الْمُؤْمِنُ الْحَقُّ كَانَ اللَّهُ غَايَتَهُ وَاللَّهُ كَانَ لَدَيْهِ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْآنَ أَضْحَى إِلَهُ الْمَالِ كَعْبَتِهِ وَخَوْفُهُ الْمَوْتَ أَفْنَاهُ وَمَا شَعَرَا
سَيِّئَانِ فِي الشَّرْكِ هَذَا عَابِدٌ ذَهَباً يَسْعَى إِلَى جَمْعِهِ أَوْ عَابِدٌ حَجَرًا

يا مؤمناً ببقاء الله ما لك في
 قد عاد قلبك مَيْتاً بَيْنَ أَضْلَعِهِ
 دُعِرَ مِنَ الْمَوْتِ قَدْ أَشْبَهْتَ مِنْ كَفَرًا
 كَأَنَّهُ فِي حَنَائِي الصَّدْرِ قَدْ قَبِرًا
 وَأَنَّهُ عَدِمَ يَسْتَأْصِلُ الْبَشَرًا
 إِلَى الثَّرَابِ وَيَلْقَى الْمَوْتَ مُحْتَقِرًا
 فَسَارَ آمَالُهُ يَنْحَطُّ عَنْصَرَهَا

لما كان سم الموت سارياً في كل الدماء البشرية فقد حاول إقبال أن يوجد من نفس السم ترياقاً، وكيف استطاع أن يصل بمهارة إلى استخلاص هذا الدواء الغريب، إنه عمد إلى تذكيرنا بأن الموت أمر محتوم وأن لكل إنسان أجلاً محدوداً، وإذا كانت هذه النهاية قضاء نافذاً في الخلائق فبالخوف منها لا يجدي شيئاً ومحاولة الفرار مع كونها جبناً وانحطاطاً في الوجدان فهي مخالفة لحكم العقل وصواب التفكير أيضاً. فالعاقل لا يفكر في النجاة من القضاء المبرم كما لا يفكر في أن ينفذ من أقطار السموات والأرض وهو في هذه الحالة إلى الجنون أقرب وبالمجانين أشبه ولهذا عرض لنا عدة صور تمثل فناء هذا الكون وهي صور من حوادث الطبيعة تحمل إلينا فناً بديعاً في منظرها الرهيب المخيف وتذكرنا عند مطالعتها بعوالم السماوات والأرض جميعاً في طريقها إلى الانتقال أو الزوال. وكما أنها تعالج فينا خوف الموت فهي كذلك تنبهنا من غفلتنا وترفع عن أعيننا أغشية الغرور والركون إلى زهرة الدنيا وفنتها.

تَحْتَ نُورِ الْأَقْلَاقِ عَيْشٌ جَمِيلٌ
 وَعَلَى كَاهِلِ الْمَسَاءِ تَرَى الشَّمْسَ
 وَأَزَى النُّورِ يَنْطَفِي وَيُحُولُ
 مَن نَعِشْأَ بِكَى عَلَيْهِ الْأَصِيلُ
 فِي سَنَا الْبَدْرِ لِلْكَوَاكِبِ أَكْفَانُ
 تَوَازَى بِهَا الشُّعَاعُ النَّجِيلُ
 بَيْنَمَا هَذِهِ الْجِبَالُ حُصُونُ
 وَإِذَا صَحَرَهَا كَثِيبٌ مَّهِيلُ
 وَتَقِيْمُ الْأَمْوَاجُ فِي الْبَحْرِ أَبْرَاجاً
 وَمِنْ أَوْجَهَا الرِّفَيعُ تَزُولُ
 وَرِيَاخُ الْخَرِيفِ تَكْمُنُ لِلزَّهْرِ
 وَفِي ثَغْرِهِ ابْتِسَامٌ يَلِيلُ
 ثُمَّ تَأْتِيهِ سَاعَةٌ بِذَهَبِ الزَّهْرِ
 مَهْشِماً وَقَدْ طَوَاهِ الذُّهُولُ
 لَيْسَ زَادَ الْمَسَافِرِينَ سِوَى الْخَدِ
 خَوْفٍ مِنَ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ رَحِيلُ

رُبَّ لَحْنٍ فَاقَ الْبَلَابِلَ يَسْخَرُ
 شَرُّ النَّارِ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ الْمَهْدَ
 قَطَرَاتِ النَّدى عَلَى الْوَرْدِ تَجْرِي
 لَمْ تَكُذْ تَسْعُدُ انْظُرْ حَتَّى
 إِنَّ كَأْسَ الرَّدَى تُطَوِّفُ عَلَى الدُّنْيَا
 وَبِلَا مَوْعِدٍ وَدُونِ انْتِظَارِ
 عَالَمِ الْكَوْنِ كُلِّهِ عَالَمِ الْـ

وقد حاول أن يبدد من النفوس استسلامها إلى الدنيا وإخلاقها إلى نعيمها
 الزائل ودعانا إلى الحذر منها والاحتياط فيها فقدم هذا التشبيه الرائع في هذه
 الأبيات:

مَثَلُ الْحَيَاةِ كَطَائِرٍ مَتَرَمٍ
 مَا كَانَ أَعْدَبَ لَحْنَهُ لَكِنَّهُ
 لَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ كَيْفَ أَتَى إِلَى
 مَا نَحْنُ فِي الْأَكْوَانِ غَيْرِ حَدِيقَةٍ
 يَا أَجْبَاهَا الْحَرَصُ إِيَّاكَ فِي الدُّنْيَا دَمًا
 إِنْ الْحَيَاةُ شَرَارَةٌ لَمْ تَبْتَئِسْ
 فِي عَرَسٍ دُنْيَانَا مَاتَمَ لِلرَّدَى
 وَالْمَوْتُ لَمْ يَبْرُخْ أَسِيرًا حَائِرًا
 إِنْ الْحَيَاةُ عَلَى الْأَنَامِ بِخَيْلَةٍ
 الْمَوْتُ فِيهَا هَيِّنٌ كَنَسِيمِهَا

الله تعالى هو المنفرد بالبقاء وجميع العالم لا بد أن يفنى وتفسير حلم
 الموت جرى في حياة الملوك والصعاليك والعظماء والسوقة. أما خلود الإنسان
 فهو من تقدير الله في الأزل إلا أن هذا الهيكل الترابي الناقص لا بد أن يمر عليه
 الموت ولا بد أن يمر الإنسان من هذا العالم المملوء بالحوادث التي لم تترك

صحراء ولا مدينة ولم ينج منها بر ولا بحر وفي ذلك يقول:

الرعْدُ والبرقُ والزلازلُ	والقحطُ والآلَامُ والنوازلُ
بناتُ دنيائنا التي لا تُلدُ	إلا خطوباً جمرها متقِدُ
في الكوخِ والقصرِ وفي الصحراءِ	والمدنِ المنيعَةِ السَّماءِ
وفي رِيَّاضِ البلبلِ الرنانِ	وفي تلالِ البومِ والغربانِ
يقتحمُ الموتُ بجيشِ القدرِ	حُصُونُ فخفورِ وبطشِ القَيْصَرِ
إذا رأيتُ الموجَ في البحرِ سكنَ	فالموتُ كأمين لا غراقَ الشُّفينِ
لأنَّ نغمَ العودِ ولا شَكْوَى الحزينِ	ولاً ابتسامَ البشرِ أو دمعَ الأَينِ
ولا امتساقَ السيفِ بين الدارعينِ	ولا صدى التكبيرِ بين الهاتفينِ
يعيدُ نبضَ القلبِ في صدرِ الخرابِ	أو يرجعُ النفسَ إذا حَانَ الذهبُ

وتعد هذه الصور الشعرية التالية فخرأ لكل لغة ونغماً شجياً لكل لسان فهو يوضح لنا أن الآلام لا بد منها لتمحيص الإنسانية وعلى نيرانها تنضج الأرواح القوية ولا يمكن الوصول إلى الأفراح إلا بعد الأحزان ولا تنقش الحكمة على القلوب إلا بحروف من دمه. والبلبل الذي لم يعرف قسوة الخريف لا يحسن استقبال الربيع الآلام هي الطريق إلى النور والدرجات العالية في معراج العظمة. والذي لم يعرف أنين المساء والعاشق الذي حرم في هواه من حسرة جواه وقاطف الزهر الذي حافظ على يده سليمة من الشوك والذي قضى طول عمره في الرفاهية والترف لم يكدر في تحصيل علم ولم يكدر في اقتناء فن وإحياء عبقرية. أولئك جميعاً محرومون إلى الأبد من الإحاطة بكنوز أسرار الحياة واستخلاص الذهب من مناجمه العميقة، يقدم لك هذه الأمثال الجميلة في هذه القصيدة:

إن كانت الحياة خمراً صافياً	يغمرنَا من رأسنا إلى القدمِ
ففي الدموع للحياة جدول	تصفوبه النفسُ وتنبئُ الهمم
إن حباب خمرة الآمال لا	يرقص إلا فوق أمواج الألم

والله في حكمته علمنا
عواصف الخريف في ليل السهاد
دم الأماني فيه للشعر مداد
نشيد هذا الكون يبدؤ ناقصاً
ما أيقظ الشباب من سكر الهوى
يا رب شك صاغ في آلامه
قد كان مثل العود في أحلامه
آلمنا إلى العلا أجنحة
الروح سر والحياة ظلمة
في خفان القلب لحق صامت
إن الذي لم يدرك أنات المساء
ولم يحطم جام قلبه الأسى
والسادر اللاعب طول عمره
والعاشق المحروم في غرامه
ومجتنى الزهر الذي لم تختضب
جميع هؤلاء مهما سعدوا
فإن أسرار الحياة تختفي
وإنه ليملكك العجب إذا رأيت
ناحية أخرى فهم يتغنون بالوصال
ويذمون الفراق ويتيمون بالأسفار
ويحمدون الإقامة الهائلة بينما هو يحب الرحلة
والتجوال ويطرب لدممة الرعود وأزيز
المراجل وصخب الأمواج فيقول:

أن انشراح الصدر قبلة الألم
علمت البلبل ترجيع النغم
وفي خطوط الدهر أسفار الحكم
حتى يتم الدمع ألحان النشيد
إلا الأسى ينبه العقل الشريد
جواهر الألحان من بحر الأنين
فأيقظته ضربات العازفين
نعلو بها فوق مطارات النسور
وشعلة الآلام للأرواح نور
لم تحكه على غصونها الطيور
ولم تسامر عينه نجم السماء
ولم ينر ظلام ليله البكاء
لم يستمع إلا إلى عذب الغناء
من لوعة الذكرى وحسرة الجفاء
يداه في الشوك بحمرة الدماء
من نغم الدنيا بأمن ورخاء
عنهم وهم عنها دواماً في اختفاء
الشعراء جميعاً في ناحية وإقبالاً وحده في
ناحية أخرى فهم يتغنون بالوصال
ويذمون الفراق ويتيمون بالأسفار
ويحمدون الإقامة الهائلة بينما هو يحب الرحلة
والتجوال ويطرب لدممة الرعود وأزيز
المراجل وصخب الأمواج فيقول:

الوصل في الحب غالي
الوصل حلو ولكن
في القرب موت الأماني
وفي الهجر أغلى
عواقب الهجر أحلى
والعيش فيه فناء

والبعدُ في حياة يُدَكِّي ضيَّامًا الرجاءِ
إن اتَّقادِ الأمانِ وحسن شدو الطيورِ
وضجَّة الخلق سعيًا في العالم المعمورِ
والسحبُ حين تَرَاهَا تسقي الرُّبى واليَبابِ
والموجُ في البحرِ يعلو حتَّى يفوقُ الهضابِ
وكلُّ ما في البراءِ مِنْ روعةٍ وجلالٍ...
لولا يَدُ الهجرِ فيه لَمْ يزهزْ بالجمالِ

يحدثنا إقبال عن الظواهر الكونية بلغة ساحرة ويبين لنا مراراً أن الربيع لا
تفتح أزهاره ولا تنضج أغصانه ولا يبدو كل ذلك جميلاً في الحداثق إلا عندما
تساقط كل الأوراق بعواصف الخريف وتبدو الطبيعة جافة صامته نائمة حتى
يوقظها ذلك الربيع بتغريد أطياره كما مر في الصور السابقة فيقول لنا إن ظواهر
الحياة تعطينا درساً هليغاً فليس الموت إلا غروباً لشمس الروح ثم تسطع بعد
ذلك في صبح الخلود الذي لا فناء بعده:

يزعمُ الجاهِلُونَ أَنَّ المَنَائِيَا مغرب فيه للحياة انقضاء
أفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى الشَّمْسِ يَبْدُو نورها بعددًا طوامًا المساء
تغربُ النَّفْسُ ثم يشرقُ صَبْحٌ فيه للنفسِ بالخلود ارتقاء

عندما أريد بناء مستشفى في الحجاز أراد إقبال أن يقدم إلينا من سحره
بلسماً يهون صدمة الموت ويوضح أن المرء بعد اجتياز تلك المرحلة يحيى حياة
هائلة لا يحياها الخضر في عمره الطويل. ثم يهون احتمال الصدمة الأخيرة
بعبارات سفا فيها خياله وتصويره. فأنت ترى أَنَّ الشاعر ينظم القصيدة فإذا لم
يجدها ملائمة لطبيعة روحه حذف منها أشياء وأثبت غيرها جديدة وأعمل فيها
التغيير والتبديل. كذلك الرسَّام والمهندس والكااتب وكل الفنانين الذين نشاهد
مبتكراتهم أمام أعيننا. والقدرة تبدع في فن الإنسان وترقى به تحسيناً وتجميلاً
وليس الموت إلا حالة يراد بها إصلاح النفس وإعلاؤها وتنجلي لك هذه الحقيقة

واضحة في هذه الآيات:

يا أساة الحجاز هلاً علمتم
إن سر الحياة يكمن في الموت
فرح المؤمنين في سكرة الموت
هو أسقى من عيشة الخضر
لم جثثهم للمؤمنين ببرء
والذي ذاق من يد الوصي كاساً
كل كون أهلكه أبدي الليالي
يهدم البيت بعد حين لينبي

أن برء الحياة أرض الحجاز
فيحككي حقيقة في مجاز
بقرب المهيمن المتعالي
في الدنيا طوال الدهور والأجيال
أن إيمانهم يداوي الجريحاً
ليمن يحتاج للدواء مسيحاً
أحرقوه ليصنعوه جديداً
منزلاً عالياً وقصراً مشيداً

في أحوال عديدة وبأساليب مختلفة يبين شاعرنا أن الحياة تخفي ضعيفة
لتظهر قوة فلا خوف من ذهاب شيء لأنه سيظهر بصورة أجمل وأحسن كما مر
في الصورة السابقة، وفي هذه القطعة يتحدث لنا عن تزلزل الحياة واضطرابها
الدائم ليزيدنا يقيناً بها:

في خضم الحياة يضطرب المو
ثوزان الحياة في الكون باد
كل ذرات هذه الأرض دوماً
لا يغرنك في الجبال سكون
ليس ذاك الثبات في الفلك الد
لانت في المسير قافلة الكون
عالم دائم التجدد موار ال
لا يمل التغيير إلا خمول
الحياة الجهاد والجد والود
يقطف الزهر من الفروع ولكن

ج ولا يستقر في أي حال
كل شيء به رهين انتقال
في احتدام وثورة واشتعال
قد يجيء الشكون بالزلازل
ائرة إلا من خدعة الأنظار
ولا تنتهي من الأسفار
خطى ليس في الطريق بوان
ليس يدري ما لذة الطيران
جة والعزم ماضياً والبكور
فوق تلك الفروع تنمو زهور

إقبال يعرف هذه الحقيقة ويخلق لها من الطبيعة أجمل الصور وأحدث

التشبيهات ليزيل اليأس المظلم بنور الأمل المشرق وفي هذه الأبيات دقة هذه المعاني متجلية تريك الحياة ماثلة في تغييرها من جميل إلى أجمل ومن حسن إلى أحسن. فهو يخاطب النجم الذي يلعب في ظلام حالك مضطرباً في القبة الزرقاء قائلاً: لعلك تخشى فناء حياتك بإشراق الصباح، فلذلك تقضي ليلك في فزع بقول للمسافر في رحلة الدنيا: إن موت البراعم حياة للزهور.

فناء ملايين النجوم مبشر بأنوار شمس في السماوات تولد
ونوم الردى سكر سيعقب نشوة بخمر حياة في الخلود تجدد
وتوديع أيام البراعم مؤذن بخلق الزهور الباسمات جمالا
ومصنع هذا الكون بالخليق دائر فأنتى أرى فيه السكون محالا
وليس سوى التغيير في الكون ثابت يغير حالاً ثم ينشئ حالاً
في هدوء المساء يقف إقبال في عالم سكينته وأحلامه على شاطئ نهر
(رادى) ناظراً إلى منار قصر الملك الجفتائي الذي يسمعه قصة انقلاب الزمن ثم
يتأمل إلى سفينة تجري بسرعة في البحر ثم تغيب عن الأنظار فيترجم عن فكره
النمير بهذا البيت:

سفينة عيش المرء تبذو وتختفي ولكنّها في الموج لا تتحطم
وقد تحدّث إقبال في صور مختلفة عن خلود الحياة الإنسانية والآن:
تأمل إلى النهر الذي ينحدر من القمم المرتفعة في ملاءته البيضاء هابطاً
كسلاسل الفضة مرسلأ من جزيرة نغمأ شجياً يتعلّم منه البلبل ترجيع ألحانه حتى
إذا هبط إلى السفوح والوديان تفرقت قطراته كما يتفرّق الآلاف وكأنك لا ترى
الآن من ذلك الماء السلسال شيئاً فإذا سرت قليلاً بعد ذلك بين الرمال رأيت
النهر متجلياً في حلاه الفضة يسقي من حوله الغابات والأعشاب. كذلك نهر
الحياة يهبط من سمائها ثم يغيب حيناً ليظهر منسقاً في مجرى الخلود. ويقدم
لنا هذه الصورة الأنيفة:

من رؤوس الجبال ينحدر النهر طروب الأمواج عذب الأغاني

ينقل الطير عنه بين الروابي
 كخدود الحور الحسن تراه
 ثم تمضي تلك المياه ضياعاً
 قطرات من النسيم طوتها
 ثم تجري فيها يتابع في الأرض
 فإذا النهر بعد ذلك في
 فضة نبت الزمرد في
 وحياة الإنسان نهر سماوي
 كلما غاض ماؤه عاد قباحاً
 شعله النفس لا تصير رماً
 كل شيء يمضي وكل حياة

وبطلنا إقبال يرهان عميق يحملنا على الإذعان والتصديق ويزيد الإيمان
 في أنفسنا جلاء ووضوحاً وذلك أنه لما كان الحرص على الحياة وتنازع البقاء
 مما هو مركز في جميع طباع الأحياء مستقر في غرائز الكائنات وكأن القدر
 بذلك نفّس سر الخلود في حب الحياة، وعموم الموت وشموله يدلنا على أنه
 لا يؤثر في حقيقة الوجود وأنه لا يزيد عن كونه أمراً عرضياً كالنوم الذي لا يؤثر
 في حيوية النائم وإلى هذا المعنى يشير بقوله:

يبر الخلود جرى مع الدّم في العرو
 لم يُخَيّنَا الرُخْمُنُ فِي الدُّنْيَا سُدَى
 لما رأيتُ الموتَ يَشمَلُنَا علم
 الموتُ مثل النومِ يبدأ سك
 في وخالط الأرواح والأحياء
 وهُوَ الحَكِيمُ مَشِيئَةً وَقَضَاءً
 مَكُّ بَأَنَّهُ لَنْ يَسْتَحِيلَ فَنَاءُ
 رَّةً وَيُعُودُ صَحْواً دَائِماً وَبَقَاءُ

لا توجد في علوم الطبيعة قيمة خاصة للحياة الإنسانية وليس للمعاني
 الإنسانية العليا شأن خاص في هذه الكائنات ولكن الدين يعلمنا أن الإنسان
 أشرف المخلوقات بل أن هذه الكائنات خلقت لأجله.

وإذا كان هذا صحيحاً فأملوا إلى تلك النجوم التي تنير منذ ملايين السنين التي تكبو العقول دون حساب أعمارها فلتوازنها بالإنسان الذي هو أبعد نظراً وأعلى قيمة وشرفاً من النجوم ومما وراء الأفلاك، وليست السماء في سعة فطرته إلى نقطة ومقصد حياته أعلى من مقامات الملائكة ومن أنفاسه يتجلى النور في محافل القدرة وقد حمل الأمانة التي عرضت على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها، فهل تحيا هذه النجوم كل هذا العمر الطويل والإنسان الذي يسامها بقلامه ظفره يفنى في لحظة؟ وهل هو أقل من هذه الذرات اللامعة حتى تبقى هي في لمعانها ثم يمحي ضوءه في لحظة؟

يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُ أَنَّ الْأَرْضَ وَالسَّمَاءَ لَكَ
ضِيَاؤُكَ الْقُدْسِيُّ أَعْلَى مِنْ شَرَاذِمِ الْفَلَكِ
مَا جِئْتَ فِي الدُّنْيَا لِتَفْنَى وَهِيَ بِالْخُلْدِ تَدُومُ
هَلْ تَصْبِحُ الشَّمْسُ أَقْلَ قِيَمَةٍ مِنْ النُّجُومِ

تأملوا إلى حقيقة البذور عندما غطيت بتراب الأرض وهي لم تضمحل تحت الثرى ولم ينضب معين حيويتها وهي دفينه في ترابها، بل كانت في تفاعلها مضطربة للنشوة والنماء وشعلة الحياة المستوردة في وجودها لم تنظف من تلك الظلمات حتى نمت وترعرعت وتفتحت أكامها بالزهور الباسمات عن أجمل الألوان وأعطر النسيم حتى أوحى إلى نفس الشاعر هذه الأبيات:

لَقَدْ دَفَنُوا فِي التُّرَابِ الْبُذُورَ فَلَمْ تَفْنِ فِي لَحْدِهَا الْهَائِدِ
وَلَمْ تَنْطَفِئْ نَارُهَا فِي الْحَيَاةِ عَلَى طَوْلِ مَرَقِدِهَا الْبَارِدِ
لَقَدْ نَسَجَتْ لِلْحَيَاةِ الْقَبَاءَ وَصَاغَتْ مِنَ الزُّهْرِ أَبْهَى حِلَاةَ

الشاعر الواحد يعبر عن المعنى الواحد بأساليب مختلفة ولا ضير عليه من تكرار المعنى الذي تفتن له في تجديد الحلة وتجميل الأسلوب وهذا هو شأن إقبال، فقد عبر لنا عن مساء الموت وصبح الخلود في الصور السابقة ثم هو يعيد هذا المعنى في ثوب آخر حين يعرض علينا الصباح مقبلاً في حلتها الباهرة فيوقظ

العالم لاستقبال الحياة بنشوة وأمل الموت إلا صورة لهذا المشهد الطبيعي
الجميل وإليك هذه الأبيات:

حينما يسفر الصُّباح ندياً ناصعاً في مواكب الإشراف
يفسلُ الثور في المشارق أدرا إن الدياحي عن حُلَّةِ الآفاق

* * *

ويطيرُ الكرى وينتبهُ العشبُ وتصحوا عزائم الكائنات
ويهبُ الأحياءُ في البر والبحر رليستقبلوا عروى الحياة

* * *

وإذا كان للخلاتِ ناموس يرينا الصُّباح بعد المساءِ
فكذا تذهبُ الحياةُ ولكن بعدَ ليلِ الحمام صبح البقاءِ

* * *

ليست حلقات الحياة الإنسانية ضيقة إلى حد أن ترتبط بالهيكل التراي
وجوداً وهدماً.

ثم إن الدنيا أول المنازل وليست آخرها. هذه القبة الزرقاء ليست نهاية
وجودنا وليست الأجسام إلا وكرأ لهذه الأرواح فإذا ذهب الوكر يخلق وكر آخر.
هذا هو عمل الفطرة التي لا تنقيد بسلسلتي الليل والنهار، وقد حدّثنا إقبال عن
هذا العمل أحسن الحديث وبين أن المسلم عظيم الشأن في الخلود وأنه أقوى
وأعظم من هذا الكون المحدود:

فوقُ السَّماءِ أيُّها الحرّ سماءاتُ آخر وفوقُ هذا المجد في دنياك مجدٌ مُتَظَر
بعد الحياة أيُّها المسلم تبدأ الحياة صانعُ دنياك وأخراك معاً هُوَ الإله
إن البرايا دول بها الفضاءُ حافل لَمْ تَنقُطْ من الطريقِ هذه القوافل
وَكَمْ وَرَاءَ عَالَمِ الأَلْوَانِ مِنْ عَوَالِمِ فَلَا تَضَعِ حَدّاً لِمَا فِي النَفْسِ مِنْ عَزَائِمِ
كُلِّ الَّذِي تَعْرِفُهُ لَيْسَ نِهَآيَةَ الوجودِ فَكَمْ تَوَارَتْ مُدُنٌ وَرَاءَ هَذِهِ الحُدُودِ
إِنَّ هَدْمَ العيشِ فِي البِستَانِ تَنشَأُ الوُكُور كُنَ لِلْخُلُودِ مُؤمناً لَيْسَ الْجُمُودُ لِلطُّيُورِ

فبعد هذا الظل يا بلبل ماء وهواء وجثة أخرى يطيبُ في رياضها الغناء
 الليلُ والنهار للأمالِ لا يَحْسَبَان فاطلب مقاماً للعلا فوق الزمانِ والمكانِ
 تذهب الأفراد ويبقى النسل والأمة، ويجب على المسلمين أن يذكروا أن
 بقاءهم في هذه الدنيا ضروري لتكميل حكمة الله، والرسالة التي لم تتم في أمتي
 الخليل والكليم يتمها أذان المسلم، إن النسيم العليل يمر على البراعم ولكن
 الزهور لا تستكمل نموها حتى تدمي يد البستاني أغصانها وأشجارها بالتشذيب
 والصاعقة تسقط على وكر القمر فيموت والبلبل يقع فريسة في شرك الصياد
 ولكن رونق الربيع باق. وآلاف الطيور تقبل وتنشد ألحانها وتطير والبستان لا يزال
 قائماً:

إِذَا سَقَطَتْ زَهْرَةٌ فِي الرَّبِيعِ فَكَمْ فِي بَسَائِيهِ مِنْ زُهُورٍ
 وَمَا رَبُّ لَوْلَاةٍ حَطُّومًا لَتَرْفَعُ فِي الثَّجَاجِ أَوْ فِي النُّحُورِ

• • •

يَغِيبُ الصُّبْحُ مِنَ الْمَشْرِقِ وَيَمِضِي الْمَسَاءُ مِنَ الْمَغْرِبِ
 وَمَا زَالَ يَقْبَلُ هَذَا وَذَلِكَ جَدِيدِينَ فِي حُلَّةِ النَّبِيرِ

• • •

مَيَّاتُ السَّيِّئِينَ مَضَتْ فِي الْحَيَاةِ وَمَا اسْتَقْدَتْ بِخِرَازِمَانِهَا
 وَكَمْ أَفْرَعُ الشَّارِبُونَ الْكَؤُوسَ وَمَا زَالَتْ الْخُمُوفُ فِي حَايِهَا
 وَكَمْ زَالَ أَمْسَ فَوَافِي عَدَدٍ وَكَمْ أَشْرَقَ النُّورُ بَعْدَ الظُّلَمِ
 يَزُولُ عَنِ الْأَرْضِ أَفْرَادُهَا وَتَبْقَى الشُّعُوبُ بِهَا وَالْأُمَمِ

المسلم آية من آيات الله، وآيات الله لا تزول المسلم باق ليرفع العلم
 ويتنسم خلافة الأرض وأعداء الإسلام يحاولون أن يسقط هذا العلم وأن يذهب
 المسلمون ولكن هؤلاء الأعداء أنفسهم كثيراً ما يشاهدون نور الإسلام
 فيصبحون في طليعة أنصاره وحماته فينقلب عدوانهم حماية ورعاية. وإذا
 سقطت بعض مواطن المسلمين فالمسلم سيقى والإسلام لن يفنى:

ذَلِكَ الْمُسْلِمُ مِنْ أُنْدَلُسٍ سَيَعِيدُ الْعِزَّمَ فِي الشَّمْسِ مَكَانِهِ
مَنْ سَقَاهُ الْعَشَقُّ يَوْمًا خَمْرَهُ لَمْ يَعُدْ فِي الشُّكْرِ مُحْتَاجًا لِحَايِهِ

* * *

وَاللُّبَالِي عَلُمَتَا عِبْرًا فِي الَّذِي مَرَّ بِهِ عَزَّو الثَّنَائِرِ
كَفَرُوا ثُمَّ اجْتَلَوْا نُورَ الْهَدَى فَاهْتَدَوْا لَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ الْمَنَارِ

* * *

عَرَفُوا الْإِسْلَامَ فَانْقَادُوا لَهُ وَغَدَا أَعْدَاؤُهُ رَكْنَ حِمَاهِ
عَزَتِ الْكَعْبَةُ وَانْهَارَ الصَّنَمُ وَهَوَى الشُّرْكَ بِتَوْحِيدِ الْإِلَهِ

* * *

إِنَّ هَذَا الْعَصْرَ لَيْلُ قَائِرٍ أَهْيَا الْمُسْلِمُ لَيْلَ الْحَائِرِينَ
وَيَسْنِينِ الْحَقِّ فِي لَجِّ الْهَوَى لَا يَرَى غَيْرَكَ رَبَّانِ السَّفِينِ

* * *

أَنْتَ كَنْزُ الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ فِي مَوْجَةِ الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَعْرِفُوكَ
مَحْفَلُ الْأَجَالِ مُحْتَاجُ إِلَيَّ صَوْتِكَ الْعَالِي وَإِنْ لَمْ يَسْمَعُوكَ
لَيْسَ فِي الْوَقْتِ فَرَاغٌ فَاغْتَنَزِمْ وَامْلَأِ الدُّنْيَا بِأَعْمَالِ شَرِيفَةٍ
أَنْتَ نُورُ الْأَرْضِ تَهْدِي أَهْلَهَا لَنْ يَرَى غَيْرَكَ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٍ

ما زال المسلم محتحناً بالشدائد والحوادث الجسام، ولقد انهالت على المسلمين مصائب الزمن ورأوا من البلاء ما ضلع بمثله ملك جميع الأمم السابقة من إغريق ويونان ورومان وفراعنة، ولكن الحوادث ارتدت عن المسلم كما ترتد الحصباء عن القلعة الشامخة. وكل مصيبة تنزل بالمسلم تصير عاملاً على إبعاده وسبباً في رُقيِّه!

نَحْنُ نَهْدِي الْخَلْقَ زَهْرًا وَثَمَارًا وَبِسَوَانَا يَبْعَثُ الثَّنَائِرُ ضَرَامًا
كُلُّ نَمْرُودٍ إِذَا أَوْقَدَ نَارًا عَادَتْ النَّيِّرَانُ بَرْدًا وَسَلَامًا

* * *

نَحْنُ بِالْإِيمَانِ نَبْنِي عِزَّنَا لَا تُبَالِي الْهَوَلُ أَوْ نَخْشَى الصَّعَابَ
وَإِذَا الْبَاغِي رَمَى فِي عَرْسِنَا جَذْوَةُ الظُّلَمِ جَعَلَنَاهَا ثُرَابَا

• • •

ذَهَبَ الْيُونَانُ وَالرُّومَانُ وَالْـ فَرَسٌ قَدَمًا وَفِرَاعِينَ الزَّمَانِ
وَهَدَى الْإِسْلَامُ مَا زَالَ عَلَى قِمَّةِ الدُّنْيَا يَدَوِي بِالْأَذَانِ
وَمَا هُوَ يَدْكُرُنَا بِأَنَّ الْمَثَلَ لَوْجُودِ الْمَلَةِ هُوَ الْأُمَّةُ، وَأَمَّا الْأَفْرَادُ فَهَمُ زَائِلُونَ،
بِهَذَا يَدْعُو الْمُسْلِمَ إِلَى أَنْ يَدُلَّ نَفْسَهُ فَرْدًا لِكَيْ يَحْيِيَ دَوْلَةً وَشَعْبًا ثُمَّ يَذْكُرُهُ
بِأَصْلِهِ الْأَزَلِيِّ وَفِرْعَهُ الْأَهْدَى وَيَضَعُ نَارَ الْيَقِينِ فِي صَدْرِ الْمُسْلِمِ مُحْمُولَةً إِلَيْهِ فِي
ثَنَاهَا هَذِهِ الْأَبْيَاتُ:

مَعِيشَةُ الْفَرْدِ خَيَالٌ وَالْبَقَاءُ لِلْأُمَمِ
فَكُنْ فِدَاءَ الْمَبْدَأِ الـ لِلْأَعْلَى إِذَا نَادَى الْعِلْمُ

• • •

مَنْزِلُكَ الْعَلَوِيُّ لَا تَحْجِبُ صَرْعَهُ الْغَيُومُ
أَنْتَ مِنَ الْجَيْشِ الَّذِي غُبَارَ خَيْلِهِ النُّجُومُ

• • •

فِي الْعَالَمِ الْأَوَّلِ مِنْ مَطَالِيعِ الْأَنْوَارِ كُنْتَ
وَالنَّاطِقُ الْأَخِيرُ فِي رِسَالَةِ الرَّحْمَنِ أَنْتَ

• • •

فَمُ وَأَنْشُرَ التَّوَجِيدَ فِي الدُّنْيَا وَوَحَّدَ الْأُمَمَ
فَأَنْتَ خَيْرُ مَنْ دَعَا وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْ حَكَّمَ

• • •

المنظر الأول الذي يروِّع الإنسان هو حركة الموت التي تسكن بعدها
الأعضاء وتبرد الحواس، فعينما يراك إقبال مرتعداً مذعوراً لهذا المشهد الرهيب
يضع على قلبك برد العزاء ويبين لك أن ملك الموت لا يبيت الأرواح وإن أفنى

عالم الأشباح:

يعصفُ الموتُ بالجسمِ ولكنَّ
تصعدُ الروحُ للخلودِ ويبقى
لا تمت من مخافة الموتِ جهلاً
فيغيرُ الأنفاسَ رُوحك تحياً

ليس الإنسان من هذا العالم في شيء فجميع ما حوله من المظاهر المادية
تضمحل وتذهب مع الهشيم ويبقى بعد ذلك جوهر الإنسان ساطعاً، يحدثنا عنه
إقبال:

هوى سريرُ «كيباد» وانطوى إكليل «جم»
وأصبح الكلُ رماداً مثلَ هيكلي الصنمِ
أما أنا فلست أدري أين يملو نظري
أنا تُراب غير أن الشـمسَ دُونَ جوهرِي

في سكون السكر تفتح قلوب الشعراء كما تفتح الأزهار لتحضن
النسيم وتستقبل الندى وتضيء مشاعر ذلك القلب على الأحياء وغير الأحياء
حتى تتسع للوجود كله بما فيه من ماضي وحاضر فينظر إلى تل من الرماد فيسمع
من صمته حزن الماضي ويقول إنني كنت شجرة مشتعلة يأوي المدلج إلى ناري
ثم أطفأته عواصف الصحراء. هكذا سيع إقبال وسرعان ما تلفت فإذا نهر
«السار» قد صفت مياهه كأنها مرآة لنجوم السماء فعاتت نفسه الحزينة إلى الأمل
بعد اليأس والرجاء بعد الخوف وحدث عن هذه المشاعر بقوله:

قَدْ تَغْنَى قَلْبِي فَاسْمَعْ أُذُنِي نَغْماً فَاقَ رَنَةَ الْأَوْتَارِ
وَكأنِّي رَأَيْتُ نَهْرَ حَيَاتِي نَابِعاً مِنْ صَفَاءِ عَيْنِ الشَّارِ

• • •

أزلي بعنصري أبدي منزلي في الخلود فوق المنازل
إن جسيمي من التراب ولكن روجي البحر مآلة من ساحلي

• • •

ما دام المرء لا يقف على حقيقة نفسه وما دام يقيس الجوهر الإنساني بالهيكل الترابي فإنه كل وقت مستهدف للخوف من ساعته الأخيرة، وإقبال يندد بهؤلاء ويصفهم بهذا البيت:

يلازمُ خوفَ الموتِ كلَّ مضلِّلٍ يرى أنَّ مقياسَ الحياةِ تُرابُها
إن الذي يحافظ على كمال ذاتيته يحيا بكل شيء حتى بعوامل الموت نفسها.

هذه الكواكب والأقمار تزول ولكن نشوة الذاتية لا يخبر لمعانها إلى الأبد والذي تمكن من كمال ذاتيته ونضج إيمانه لا يخاف من الموت القادم. وقد أفهمنا إقبال مراراً أن ارتكاب أقبح الذنوب أساسه الخوف ولا سيما خوف الموت. هذه الخشية وما يتبعها من يأس وقنوط يسميها أم الخبائث كالخمر التي تخدر الأعصاب وتذهل الروح عن مقاومة الصعاب، وكثيراً ما وازن بين القلوب الفزعة المضطربة والقلوب الآمنة الثابتة ويبين أن الواصل بنفسه يهجم على الأسد كأنه من المعز والخائف يفر من الغزال كأن أسداً تعقبه. ولو لم تكن في قلوبنا شائبة الوجل لعبنا البحر كأنه صحراء. وأما الفزع فيرينا في كل موجة تمساحاً: يعلمو على الموت من تسؤلوا ذنوبهم وفي عزيمته صدق وإيمان غير انتهاء بكأس الخلد ريان كأنه أسد في القاع ضرغام حتى كأن أسود الغيل مبتسماً إن الشجاع يخوض البحر مقتحماً وموجة النهر في عين الجبان بها ويقول:

المؤمنون على عنايبهم يتوكلون
لا تخوف يفرعهم ولا هم في الحوادث يحزنون
لؤم أضعفهم على فرعون يجترؤ رؤوساً

لَأَرَاكَ فِي الْأَنْصَاحِ هَا
 إِنِّي رَأَيْتُ الْخَوْفَ فِي الدِّ
 هُوَ مَطْفِئُ نَوْرِ الرَّجَا
 يَرْمِي الْإِرَادَةَ بِالتَّزَلُّ
 وَمَنْ أَحْتَوَاهُ الْخَوْفُ لَا
 الْمُؤْمِنُ الْوُثَابُ نَعْدُ
 وَالْخَائِفُ الْهَيَّابُ يَغْرُقُ وَهُوَ
 تَلْقَاهُ عِنْدَ شَبَابِهِ
 وَتَعَثَّرَتْ قَدَمَاهُ قَبْلَ
 فِي السَّلَامِ قَبْلَ الْحَرْبِ مَسَدُ
 الصَّبْرِ عَنْهُ نَافِزُ
 أَعْدَاؤُكُمْ يَخْشَوْنَ سَيْدَ
 وَمَرَاتِهِمْ أَنْ تَسْرِعُوا
 حَتَّى تَرَوْا نَظَرَاتِهِمْ
 وَهَنَاكَ يَقْتَنِفُونَكُمْ
 الْحَقْدُ وَالْكَذِبُ الصَّرَا
 وَالْيَأْسُ وَالْجَبْنُ الْمَذِ
 تِلْكَ الرِّذَائِلُ فِي شَعْوِ
 لَوْلَا الْمَخَافُ مَا سَمِعَ
 الشُّرُكُ يَصْنَعُ مِنْ خَبِيطِ
 لَوْلَاهُ لَمْ نَسْمَعْ بِكَفِّ
 الْمُؤْمِنُونَ لَهُمْ مِنَ الْمَوْلَى
 بَلَّغُوا الْكِبَالَ فَهُمْ عَنْ الدِّ
 ثِقَةُ الْكَرِيمِ بِنَفْسِهِ

رَوْنًا وَفِي الْإِيمَانِ مُوسَى
 دُنْيَا عَدُوًّا لِلْعَمَلِ
 وَسَالِبُ كَنْزِ الْأَمَلِ
 زَلُّ وَالْعَزِيمَةُ بِالْخَوْرِ
 يَجْنِي مِنَ الرُّوْضِ الثَّمَرِ
 صَمَهُ مِنَ الْهَوْلِ السَّكِينَةُ
 فِي ظِلِّ السَّفِينَةِ
 هَرَمًا قَدْ انْحَطَّتْ قَوَاهُ
 الْخَطَرُ وَارْتَعَشَتْ يَدَاهُ
 لِمُوبِ الشَّجَاعَةِ حَائِرُ
 وَاللُّبُّ يَنْتُهُ طَائِرُ
 فَخَفَّ يَفِينُكُمْ قَبْلَ السَّيْفِ
 بِالْخَوْفِ مِنْ قَبْلِ الْحَنُوفِ
 مِثْلُ الْخَنَاجِرِ فِي الصَّدُورِ
 مِنْ أَرْضِكُمْ قُطْفُ الزُّهُورِ
 حَ وَكُلُّ مَكْرٍ أَوْ دِهَاءِ
 لَ وَكُلُّ غَشٍّ وَالنِّوَاءِ
 بِ الْأَرْضِ أَبْوَابُ الْفَنَاءِ
 نَا بِاسْمِهَا تَحْتَ السَّمَاءِ
 الْخَوْفُ أَشْرَاكُ الْبَلَاءِ
 بِرٍ أَوْ نِفَاقٍ أَوْ رِيَاءِ
 أَمَانُ الْأَوْلِيَاءِ
 دُنْيَا الْعَرِضَةُ أَغْنِيَاءُ
 تَعْلُو بِهِ فَوْقَ الزَّمَنِ

والحزنُ سَمٌّ قاتِلٌ لَّا تَشْرَبُوا سَمَّ الحزنِ
 الموتُ والحرية الشُّمَاءُ والشرف المَكِين
 هي خير ما نحيا به وهى الفنى للمؤمنين
 أمَّا المفضض والمذلَّجُ ب والمفوف والنضيب
 فلقد تركنا ما لِفُ جادِ الحطامِ وللعبيدِ
 القلب المحيط بأسرار الطبيعة لا يأخذه هلع ولا يشك في أن وراء سكون
 الجسم محشراً جديداً للخلود وفي صمت الليل تكمن أحلام لثورة الغد:

في سكونِ الماءِ يختبئُ الفجرُ وصمتُ الظلامِ جَلَمُ النهارِ
 وسكونُ القبورِ يرقُبُ للبعثِ حثِ قدوماً في موكبِ الأقدارِ
 وعلامة المؤمن الحق أن يرضى بحكم الأجل بل يتسامى إلى أكثر من
 ذلك فيرى في لقاء الله سعادة يتسم لها كما ابتسم إقبال قبل موته بهذه
 الكلمات:

آية المؤمن أن يَلْقَى الرَّذَى بِاسْمِ الثُّغْرِ سُرُوراً وَرِضَا
 لَا أَرَى مُؤْمِناً يَخَالِجُهُ الْخَوْفُ وَإِذَا أَقْبَلَ الْقَضَاءُ عَلَيْهِ
 يَلْقَى الرَّذَى بِصَبْرِ جَبِيلٍ وَابْتِسَامِ الرُّضَى عَلَى شَفَتَيْهِ

كان خالد بن الوليد يعرض عند موته أكثر من مئة وعشرين إصابة وهو
 فخور بتلك الجروح إلا أن فخره هذا كان ينقصه الاستشهاد، فإن عظيم النفس لا
 يموت موت الحشرات في مساربها بل موت الأسود مناضلة عن عرينها، وقد كان
 إقبال يرثي أحد الذين ماتوا بعد أن خلدوا لأنفسهم ذكراً عاطراً تحت السماء
 وكأنه يصف حينما قال:

مَاتَ وَلَكِنْ لَمْ يَمُتْ فَهُوَ مُحَلَّدُ الثَّنَاءِ
 لَهُ مِنَ الذُّكْرِ حَيَاةٌ لَّا يَشُوُّهَا الْفَنَاءُ
 إِنَّ شَيْئَ فَاحِيٍ مِثْلِهِ قَبْلَ نَهَايَةِ الْأَجْلِ

إِنَّ الْحَيَاةَ فِي الْجَهَا دِ وَالْخُلُودَ لِلْعَمَلِ
توجهت قافلة من قوافل الحجيج من مكة إلى المدينة ففاجأها قطاع
الطريق فاستولى على رجال القافلة الرعب وسقطوا فريسة النهب والسلب إلا فتي
بخارياً صمد للموت ولكنه نجا وسار وحيداً يناجي أشواقه إلى المدينة فكان
صداءها هذه الأبيات:

هَلْ أَتَاكُمْ حَدِيثُ قَافِلَةِ الْحُجَّاجِ	إِذَا غَالَهَا عَذُوٌّ مَرِيدٍ
فِي طَرِيقِ الْمَدِينَةِ انْتَهَبَ الرُّكْبَانُ	وَالْمَنْزِلَ الْمُرَادَ بَعِيدَ
يَسْأَلُ الْعَابِرُونَ عَنْ سَاحِلِ الصَّحْ	رَاءِ وَالْجَوْ مَوْجَشَ عَرِيدَ
فَتَلَقُّهُمْ الْمَخَافُ بِالْمَوْتِ وَ	ضَلَّتْ بِهِمْ فَيَافٍ وَبِيدَ
غَيْرَ ذَاكَ الْفَتَى الْبَخَارِي لَمْ	يُبْرَحْهُ إِيمَانُ قَلْبِهِ الْوَثَائِ
يَتَمَنَّى فِي الشُّوقِ سَمَ الْمَنَا	يَا كَتَمَنِي الظَّمَانُ بَرْدَ الشَّرَابِ
مَلءَ جَنْبَيْهِ لِلْمَدِينَةِ شَوْقَ	يَتَغَنَّى بِنَشْوَةِ التَّوْحِيدِ
وَيَرَى الْخَنْجَرَ الْمُصَوِّ	بِ الْمَوْتِ إِلَى صَدْرِهِ هِلَالَ الْعِيدِ
كَانَ خَوْفُ الرَّدَى يَقُولُ لَهُ أَزْجِدُ	عَ وَيَقُولُ الْإِيمَانُ سَرَفِي آمَالِ
وَمَضَى آمناً وَحَلَّ كَرِيماً	وَتَلَقَّاهُ رَوْضَةُ الرُّضْوَانِ
قَدْ يَسِيرُ الْحَجِيجُ فِي الْمَحْمَلِ الشَّامِي	فِي مَأْمَنِ مِنَ الْأَخْطَارِ
وَنَعِيمُ الْأَشْوَاقِ يَعْرِفُهُ مَنْ ذَا	قَ مَرَّ الْأَخْطَارِ بَيْنَ الْقَفَارِ

• • •

يَخْسِرُ الْعَقْلُ نَوْرَهُ حِينَ يَأْوِي قَانِعاً بِالْهَوَانِ خَوْفَ الْخَسَارَةِ
إِنْ فِي لَذَّةِ الْمَتَاعِ رِنْحاً مَغْنَوياً يَفُوقُ رِنْحَ التَّجَارَةِ
كل أمة عظيمة لم تكتب عظمتها إلا بالتضحيات والدماء الغالية. فاسمع
إقبالاً يبين لنا أن دياجاة الكعبة مخضبة باللون الأحمر. فهي قصة تبدأ بالدم
وتنتهي به. بدأت أولاً بإسماعيل الذي أراد أن يضحي نفسه في مقام التسليم لله

والطاعة لأبيه، فهي قصة دامية وإن لم ترق فيها الدماء وكذلك انتهت بذكرى الحسين الذي جاءت إلى الحرم تقطر دماً من كربلاء:

في الكعبة العليا وقصصتها نبأ يفيض دماً على الحجر
بدأت بإسماعيل عبرتها ودُم الحسين نهاية العبر
إن إرواء الشجرة القومية لا يكون من ماء البحر بل من دماء صدور
الشهداء الأبطال. وشرق الملة يتلأأ في ذلك الجام الذي امتلأ بدم الشهداء:
أرفقوا البرد والشفائق إكليل ثناء على ضريح الشهيد
ذاك لون الدّم الذي أنبت المجد ورؤى به حياة الخلود

* * *

كانت إحدى بنات العرب واسمها فاطمة تسقي الغزاة ماء في حرب
طرابلس ثم استشهدت فهو يلقب هذه المجاهدة بلا سيف ولا ترس شرف أمة
الإسلام. كانت عينه تسكب دموع الشعر في هذه الحادثة ولكن ماتمها الحزين
كان يبعث أيضاً سحر النشيد في البستان الذي أذبلت عواصف الخريف بأغصانه
عادت إحدى البراعم الساقطة فتمت وتفتح زهرها الجميل بعد أن ظن أنها جفت
وماتت:

في ثنائيا الوديان تختبئ الغز لأن خلف الشعاب مختفيات
والبروق اللوامع استعرت خلف ضباب السحاب الممطرات
وبعد أن كشف في جملة أشعاره تلك الحقائق الجليلة بين أيضاً أسرار
الموت والحياة في كتابه «جاويد نامه» على لسان الملك الشهيد «تبيو» الذي
يسمع قصة بحر ويرى حيث يوضح أن الحياة أصل الحقيقة وأن الموت خدعة
عارضة وأن الحياة محرمة على الأذلاء الذين استعبدتهم خوف الموت:

إن الجبان يموت في أوهامه خذّر الممات وخوفه يفنيه
والحر تسعده المواطن كلها بالعيش حتى موته يحبيه
وأزى المناميا كالحياة تفأوتت في سوقها الأقذار والأرواح

لا يَسْتَوِي قَتْلُ الْحُسَيْنِ وَغَيْرِهِ هَلْ يَسْتَوِي الْمَصْبَاحُ وَالْإِصْبَاحُ
ليس الموت إلا إسمًا لحياة الذلة. وقد الرؤوس في النضال مع الشرف لا
يقبل قيمة عن البقاء الدائم. فلحظة من عمر الأسد خير من حياة الشاة مائة عام:
العمرُ لا يُقَاسُ بالأعوام والعقل لا يقاس بالأجسام
واليوم من عمر أسود الأجم بألف عام من حياة الغنم
الخضرُ قد قالَ لَهُ الإسكندرُ منقالة على الزمان تؤثر
عِشَ سَاعَةً فِي لَجَجِ الْبَحَارِ ومث شهيد الموج والتيار
وَلَا تَعِشْ دَهْرَكَ عِشْ الْخَامِلِ مقيداً بين صخور الساحل
الموتُ فِي الْوَغَى وَفِي الْمِيدَانِ ولا حياة الأسر والهوان
ليست قيمة الحياة بقصرها أو بطولها ولكن قيمتها في أعمالها ولذتها في
جهادها، فالفراس يذل الحياة رخصية في لذة لمحة يطوف بها حول السراج
حتى يفتى في ناره المتوهجة:

رَأَيْتُ الْفَرَّاشَةَ حَوْلَ السَّرَاجِ تَحُومُ عَلَى نَارِهِ بِالْجَنَاحِ
فَحَاوَلْتُ إِنْفَاذَهَا فَأَنْتَنْتُ تُعَاتِيَنِي فِي مَقَالِي صَرَاحِ
مَبْرُونِي مِنْ دَهْرِكُمْ لِحِظَةٍ أَمْوَاجُ بِهَا فِي الدَّهَبِ اضْطَرَابَا
أُنَالُ بِهَا شَرْقًا فِي الْجِهَادِ وَأَصْبَحُ مِنْ بَعْدِ هَذَا تُرَابَا

• • •

أَحِبُّ احْتِرَاقِي بِنَارِ اشْتِيَاقِي وَلَا أَرْضِي عِيشَةَ الْخَامِلِينَ
فَنَاءُ الْفَرَّاشَةِ فِي النَّارِ يعلو حياة الجبان طوال السنين
الأعمال كثيرة والدقائق قصيرة، لا يهمن أن نعيش طويلاً ولكن يهمن أن
نعمل جليلاً، إن الأحياء الحقيقيين هم الذين جاهدوا وهم الذين صور لنا
جهادهم إقبال وضرب لنا منهم الأمثال.

ووقف إقبال على قبر نابليون وقفة المستعبر مفكراً يقول: إن هذا وإن نام
في راحة الأبد ولكن لا يزال أمام أعيننا ذلك الوقت الذي زلزل فيه العالم، ثم

يكشف أسرار الموت والحياة وهو قائم على ذلك القبر، ويترك لنا رسالة الحياة والعمل ويقول لنا إن الدنيا لحظة أو لحظتان وبعدها نوم القبر الطويل في منازل الصامتين فارم سهمك إلى قبة الفلك:

إِذَا كَانَتْ الْأَقْدَارُ سِرًّا مُخْجَبًا
جِهَادُ الْفَتَى يَعْلَمُو بِهِ فَوْقَ قَدْرِهِ
لَقَدْ بَلَغَ الْإِسْكَانْدَرُ الْقِمَّةَ النَّبِيَّ
رَأَى جَبَلَ الْأَلُونَدِ أَسْيَافَ جَيْشِهِ
وَتِيْمُورُ بَيْنَ الْفَاتِحِينَ مَضَتْ لَهُ
يَمِزْقُ شَمْلَ السَّهْلِ وَالْوَعْرِ جَيْشُهُ
بَنُورِ الْجِهَادِ الْحَيِّ سَارَ مُحَمَّدٌ
يَكْبُرُ جَنْدُ اللَّهِ حَوْلَ رَكَابِهِ
أَرَى فُرْصَةَ الْأَعْمَالِ وَمِضَّةَ بَارِقِ
مَنَازِلِ وَادِي الصَّامَتِينَ عَلَى الْبَلَى
إِذَا الْعَزْمُ نَادَى فَارْمَ سَهْمَكَ سَاعِدًا
إِلَى الْفَوْزِ جَاهِدْ مَا اسْتَطَعْتَ وَلَا تَنْتَمِ

فَإِنَّ جِهَادَ الْحُرِّ يَجْلُو لَنَا الْقَدِيرَ
فَوْقَ الْأَمَانِيِّ وَالْمَوَاهِبِ وَالْفَكْرِ
يَقْصُرُ عَنْ أَدْنَى مَوَاقِعِهَا الصَّغِيرِ
فَأَذْعَنَ حَتَّى ذَابَ مِنْ رُغْبِهِ الصَّخِيرِ
وَقَائِعَ لَمْ يَسْمَعْ بِهِنَ زَمَانُ
كَمَا انْسَابَ فِي شَلَالِهِ فَيَضَانُ
بِجَيْشِ عَلَى رَايَاتِهِ الْفَوْزُ أَكْلِيلُ
فِيَهْتَفُ بِالْبُشْرَى وَبِالنَّصْرِ جَبْرِيلُ
يَضِيءُ ثَنَاهَا لِمِحَّةٍ وَيَزُولُ
مُسْتَقْبَى بِهَا حَتَّى النُّشُورُ مَقِيمَا
عَلَى قَبَةِ الْأَفْلَاكِ وَامْضِي عَظِيمَا
فَفِي الْقَبْرِ نَوْمٌ بَعْدَ ذَاكَ طَوِيلُ

٣٠ - مجلس شورى إبليس (من أطروحة الأستاذ سمير المصري) معيد الأردية

تمهيد: إبليس في هذا العالم يقلب الخير وقيم الشر، وقد كان لون الكون بدمائه وقبح طريق الخير والاجتهاد، هذا بينما خلق لنفسه مكاناً من نظام الكون، ولإبليس صورة خاصة في شمر إقبال تتوافق مع أساسه الفكري فإقبال يوضح

انعكاس العظمة في سيرة إبليس وهو تصور جديد تماماً في الشعر، وربما استمد إقبال هذا التصور من شعراء الغرب المشهورين؛ مثل «ملتن وجوته» إقبال يشترك معهم في بعض الأشياء، فكل منهم لديه حمية شديدة لدينه، وكل منهم ليس لديه الشجاعة والفراسة فكرة التطور المحض فالشيطان عند «ملتن» نموذج لا مثيل له من حيث الشجاعة والفراسة والهمة والجرأة والصبر، والاستقلال والرحمة والكرم والسعي والنشاط وملتن أعطى سمو الفكرة وأصالة عظيمة لفهمه وفراسته. فشيطانه لم تقهر همته بالهزيمة ولا يحمل منه ممن هم في يأس قانطين أو من الفاشلين، فهو ما زال في حركة ونشاط واضطراب من أجل الحصول على عظمته السابقة، أما الشاعر الألماني «جوته» فقد قدّم لنا الشيطان من خلال رائعته «فاوست» وبطريقة خاصة فهو لا يفهم الشيطان على أنه سوء محض، بل فيه أيضاً محاسن، وفي اعتقاد «جوته» فإن صراع الشيطان مفيد للإنسان غاية الإفادة، لأن الإنسان طالما ظلّ في طريق البحث والطلب فإن ضلاله مفيد له، ويظل هذا ضرورياً حتى يستيقظ الإنسان، بل أن هذا يهبه العمل في الحركة، وإقبال قدّم لنا الشيطان بتصور خاص. وهذا التصور يشبه تصور «ملتن» وأيضاً مختلف عنه، وأسمى من تصور «جوته» فعند ملتن إن الإنسان مجبور أمام الشيطان ولكن عند إقبال ليس مجبوراً، وإقبال وضع للشيطان عدة صور في العديد من منظوماته في «بيام مشرق» وفي منظومة بعنوان «تسخير فطرت» وفي جاويدنامه لقب إقبال إبليس بخواجه أهل فراق وفي بال جبريل في نظم بعنوان: «جبريل وإبليس» نرى نوعاً من التفسير وشرحاً لإبليس.

أما إقبال في مجلس شورى إبليس، فهو لم يستخدم إبليس على هذا الشكل، لكنّه استخدمه لينبه المسلمين إلى الضعف، ومساوئ العصر الحالي، فأظهره مع مستشاريه في صورة مناقشات عن السياسة العالمية.

وقد كتب هذا النظم عام ١٩٣٦ وعرض فيه بطريقة موجزة أساس النظم الرئيسية للعالم وللسياسة الدولية في زمانه، وتعدّ منظومة إقبال هذه من أحسن المنظومات التمثيلية، وليس هناك مثل شعره هذا وأسلوبه البياني بما امتاز به إقبال

من حقيقة الحسن وسمو الخيال واتساع الأفكار وقوة المضامين وأصالة النظر والتسلسل في اختيار الألفاظ والسهولة والانسباب والتغنى والموسيقى كما أن طريقته التمثيلية في النظم أظهرت جمالاً وأثراً رائعاً فريداً، وقد أعجب أكثر الشعراء العظماء بهذه الطريقة البيانية، وفي هذا النظم يوازن إقبال بين نظام المعيشة الإسلامية والنظم العالمية الأخرى، النظام الجمهوري والنظام الملكي والنظام الاشتراكي ما عدا النظام الإسلامي فإن كل نظام هو نظام إبليس.

٣١ - مجلس شورى لإبليس (مؤامرات الشياطين) لمفكر باكستان فيلسوف الإسلام محمد إقبال

إبليس:

هذه ألعوبة العناصر القديمة، وهذه الدنيا الدنية، محنة ومأساة لسكان العرش الأعظم.

لقد استعد لتخريبها صانعها الذي سماها عالم الكاف والنون لقد قدمت أنا إلى الإفرنج حلم الملكية، وأنا الذي بطلت سحر المساجد والمعابد والكنائس.

أنا الذي علمت المساكين الفقراء، دروس الرضا والاستسلام والإنكسار على القضاء والقدر، وأنا الذي أعطيت السيد جنون الرأسمالية، ومن يقدر أن يطفىء النار المشتعلة التي وجدت في ثوراته حرقه إبليس الباطنية الذي ارتفعت غصونه من إروائنا، فمن الذي يقدر إخضاع هذا التخيل القديم.

المستشار الأول: لا شك في أن النظام الإبليسي قد أحكم فتنضجت العبودية في أخلاق الشعوب، ولقد قدر السجود في قضاء هؤلاء المساكين، فمقصد فطرتهم صلاة بلا جدوى، لا ينشأ الأمل أولاً في أي مكان، ولو نشأ في

مكان ما فيبقى ناقصاً أو يموت، هذا من كرامة سعيها المتسلسل المتواصل، بأن الصوفية والشيوخ صاروا جميعاً عبيداً للسلطنة.

كان هذا الأفيون نفسه ملائماً لطباع أهل الشرق، وإلا ليس علم الكلام بأقل تسلية من أغاني الملاحين.

ولو بقيت ضوضاء الطواف والحج، فلا خوف علينا من ذلك، لأن سيف المؤمن المسلول صار مغلولاً.

وهذا المرسوم الجديد برهان لئاس من؟ وذلك أن الجهاد محرم على المسلم في هذا الدور (يشير إلى فتوى المبرز إعلام أحمد القادياني).

المستشار الثاني: هل ضوضاء سيطرة الجمهورية خير أو شر؟ أنت لست بمطلع على فن الدنيا الجديدة.

المستشار الأول: أنا مطلع، ولكن تجاربي العالمية تخبرني بأنه لا خطر علينا لو بقي ستار للملكية على هذه الجمهورية. نحن بأنفسنا ألبننا الملكية هذا اللباس الجمهوري، عندما صار الإنسان عارفاً وحساساً. إن حقيقة الملكية شيء آخر، ولا علاقة له أبداً لوجود الأمير والسلطان، سواء أكون مجلس الملة (البرلمان) أو بلاط «برويز» (الأمباطور) فذلك الذي ينظر دائماً إلى حقوق الآخرين هو سلطان لا غير. أما شاهدت نظام جمهورية العرب؟ فالوجد مضىء منير، والقلب أظلم وأكثر قسوة من جنكيز خان (الدكتاتور).

لمستشار الثالث: ليس ثمة قلق ولا اضطراب لو بقيت الروح السلطانية ولكن ما الجواب عن خبث هذا اليهودي؟ (يشير إلى كارل ماركس) ذلك الكليم بلا تجل، والمسيح بلا صليب، ليس نبياً ولكن يحفظ تحت إبطه كتاباً. كيف أخبرك عن نظر هذا الكافر، محرق الستار قد صار يوم حساب لشعوب الشرق والغرب. وماذا يكون أكثر من فساد الطبيعة من هذا، فقد قطع العبيد أطناب خيام السادة.

المستشار الرابع: انظر رد الفعل لهذا من بلاط رومة الكبرى: لقد قدمنا

إلى آل سيزر مرة أخرى حلم سيزر. من تورط في أمواج بحر الروم، مرة ييكي مثل صنوبر، ومرة يثن مثل رباب.

المستشار الثالث: أما أنا فلست مقتنعاً بمعرفة عاقبته الذي كشف حجاب السياسة الإفرنجية هكذا.

المستشار الخامس: (يخاطب إبليس): أيها الذي انتظم العالم بحرقه أنفاسك، كلما شئت حطمت كل ستار. صار الماء والطين عالماً للحرق والصناعة من حرارتك حتى أن أبله الجنة صار بفضل تعليمك ماهراً. لا يدرك الفطرة الإنسانية أحد أكثر منك، كما أنك تدرك فقط أسرار الرب على النحو الذي فهمه العباد السذج الذين كان عملهم التقديس والتسبيح والطواف فقط، فكل هؤلاء خضعوا وذلوا للأبد بفضل مهارتك ولو أن جميع سحرة الإفرنج صاروا تلاميذك، ولكني لم أعد الآن معتمداً على فراستهم ذلك اليهودي المُفْتِن الذي حَلَّت فيه روح مزدك، يبدو أن كل قباء يشق من جنونه. وبدأ الغراب الصحراوي يباري الشاهين والصفر، فلقد تغير مزاج الدهر بسرعة زائدة.

لقد سيطر على سعة الأفلاك ذاك الذي كَتَا نظئته جملاً قبضة تراب فقط. بدأت تفرع الجبال والمروج والأنهار، من فتنة الأيام القادمة، سيدي: إن ذلك العالم سيتحطم قريباً، أعني ذلك العالم الذي يتوقف بقاؤه على سيادتك فقط.

إبليس يخاطب مستشاريه: عالم الألوان والعطور في تصرف يدي فلا أبالي بالأرض والشمس والقمر والسموات السبع سوف يشاهد من عيونهم أهل الشرق والغرب أمور محيرة، عندما أسحب دماء أقوام أوروبا. ما قيمة أئمة السياسة وما حقيقة مشائخ الكنيسة، سيجز كل واحد عند إشارة واحدة مني من يعتقد خطأ أن هذه المدينة مصنع زجاج، فعليه أن يكسر هذا الكأس والجام. الملابس التي شققتها يد الفطرة لا يمكن رفوها من إبرة المنطق المزدكي. متى يمكن أن يخيفني مشردو الإشتراكية، فإنهم تحيروا الدسر، يابسو المخ، ومضطربو الأحوال.

ولكنني لو أخاف، وأعدته خطراً فمصدره تلك الأمة التي توجد إلى الآن في ترابها شرارة الأمل إلى الآن يوجد فيهم أولئك الذين يتوضؤون من دموع الصباح. يعرف ذلك الذي قد انكشفت لبصيرته بواطن الأيام، إن فتنة الغد ليست المزدكية بل هي الإسلام.

الخطبة الثانية: إنني أعلم أن هذه الأمة ما بقيت حاملة للقرآن، بل صارت الرأسمالية ديناً للمؤمن اليوم، وأعلم أيضاً أن أكرام شيوخ الحرم خالية من اليد البيضاء في ليالي الشرق المظلمة؛ ولكن نظراً إلى حالات العصر الحاضر أخاف كل الخوف أن يظهر شرع النبي، الحذر من شرع النبي، والحلر مائة مرة، فهو حافظ واضح الدستور مجرب الرجال، خلاق الأبطال.

إن هذا الشرع رسالة الموت لكل نوع من العبودية فلا ففقور وخاقان فيه، ولا الفقير المدقع الشحاذ.

فإنه يطهر الثروة وينظفها من كل تلوث ويجعل الأغنياء أمناء الثروة والمال.

وماذا يكون انقلاب الفكر والعمل أكثر من هذا، بأن الأرض لله فقط، لا للملوك. فلو بقي هذا الشرع مستوراً من عيون العالم فذاك حسن لنا، وحسن جداً أن المؤمن بنفسه محروم من اليقين. ويستحسن أن يبقى المؤمن متورطاً في الآلهيات والمناظرات الدينية، ويبقى مرتبكاً في تأويل كتاب الله.

الخطبة الثالثة: يجب أن لا تتور ليالي ذلك الذي هو عارف بالله، الذي تحطم تكبيراته طلسم الجهات الست. هل مات ابن مريم أو حي خالد الحياة، وهل صفات الله منفصلة من الحق أو هي عين ذات الحق؟

المهدي المنتظر هل يقصد به المسيح الناصري؟ أو مجدد يحمل صفات ابن مريم؟ هل ألفاظ كلام الله (القرآن) حادثة أو قديم، وفي أي العقائد نجاة الأمة المرحومة؟ ألا تكفي للمسلم في هذا الدور، أصنام الإلهيات هذه من اللات المناة؟ دعوه غافلاً عن عالم العمل، حتى يفشل هو في كل حيلة من حيل حياته،

والأفضل أن يبقى المؤمن مستعبداً إلى القيامة تاركاً للآخرين هذا العالم الزائل الذي لا ثبات له وأحسن الشعر والتصوف في حقه ذلك الذي يخفي حقيقة الحياة من عيونه إنني متخوف في كل نفس من يقظة الأمة التي يعد احتساب الكائنات من حقيقتها دعوه سكراناً في الذكر والفكر في كل صباح، واجعلوه محكماً في مزاج الرهبانية وترك الدنيا.

٣٢ - النص الكامل

مجلس شورى إبليس (١٩٣٦ م)

إبليس: هذه الألاعيب القديمة للعناصر (الماء والهواء والتراب والنار) وهذه الدنيا الدنيئة كانت مصدراً في قتل الأماني لساكنتي والعرش من الملأ الأعلى:

٢ - إن الخالق الذي خلقها باسم الكاف والنون، قد استعد اليوم لتدميرها.

٣ - هأنذا قد علمت الفرنجة أحلام الملكية، وحطمت طلسم المسجد والمعبد والكنيسة.

٤ - وكذا عرفت الجهلاء درس القضاء والقدر، وأعطيت الغني جنون الرأسمالية.

٥ - من يستطيع أن يطفىء النار المستقرة التي تحتوي في هيجانها الحرقة الإبليسية؟

٦ - من ذا الذي يستطيع أن ينكس أغصان هذا النخيل التي تنمو وتعلو فروعها من ماء سقيانا؟
المستشار الأول:

- ٧ - إن هذا النظام الإبليسي محكم بلا أدنى ريب، ففي ظله ألفت الشعوب طبع العبودية.
- ٨ - سيماء المذلة والخضوع على جبين هؤلاء المساكين منذ الأزل ففطرتهم تقتضي صلاة ساجدة بلا قيام.
- ٩ - لا تنبت في قلوبهم جذور الأمانى منذ البداية، وإن هي ظهرت ونبتت ماتت لساعتها، أو بقيت كشبح خامل لا تنضج أبداً.
- ١٠ - وهذه هي المعجزة الكبرى لجهودنا المتواصلة، فالיום نرى كلاً من الصوفي والملا قد صاروا عبداً للملكية.
- ١١ - وإن أفيون الملكية كان ملائماً تماماً لطبع الشرق، على أن علم الكلام ليس بأقل تأثيراً من أغاني المنشدين.
- ١٢ - وإذا كانت مناسك الحج والطواف ما برحت حتى اليوم فلا خوف من ذلك، فإن سيف المؤمن المسلول قد أصابه الكلال.
- ١٣ - إن هذا الأمر الجديد الذي أعلن أن الجهاد حرام على المسلم فهو دليل على اليأس، ولكن يأس من؟
- المستشار الثاني إلى الأول:
- ١٤ - ليت شعري أضواء الحكم الجمهوري خير أم شر؟ إنك لا تدري شيئاً عن الفتن الجديدة في العالم.
- المستشار الأول إلى الثاني:
- ١٥ - أجل ولكن بصيرتي تنبئني بأن الملكية لو بقيت خلف ستار، فإنه لا خطر من ذلك.
- ١٦ - فحين أصبح الإنسان مفكراً واعياً متبصراً إلى حد ما ألبسنا الملكية لباس الجمهورية.
- ١٧ - إن لأمر الحكم شأناً آخر لا ينحصر في وجود الأمير وقيام السلطنة.

١٨ - وسواء أكان مجلس الأمة، أو يكون بلاط برويز، فالحقيقة أن السلطان هو من تكون نظرات عينه مصوبة على مزرعة الآخرين.

١٩ - أما شهدت أن النظام الجمهوري في أمم الغرب يبدو وجهه وضيفاً براقاً ولكنه في داخله أشد سواداً من طغيان جنكيز؟

المستشار الثالث:

٢٠ - إذا بقيت روح السلطنة ماثلة فأني اضطراب وخوف بعد ذلك؟ ولكن ما العمل وكيف الرد على عريضة ذلك اليهودي؟

٢١ - الذي ظهر كليماً بغير تجل، ومسيحاً بغير صليب، ليس نبياً ولكنه يحمل تحت ذراعه كتاباً.

٢٢ - ماذا أقول؟ بماذا يكون النظر تجاه هذا الكافر الذي يخترق الستائر لقد أصبح أمره كيوم الحساب لأمم الشرق والغرب.

٢٣ - ليس ثمة فساد للطبيعة أخطر من هذا، ألم تر كيف حطّم العبيد أطنبة خيام السادة؟

المستشار الرابع:

٢٤ - انظر صدى هذه العريضة في إيوانات روما الكبرى، فقد أعدنا إلى آل قيصر حلم القيصرية مرة أخرى.

٢٥ - من ذا الذي يتلوى في أمواج بحر الروم، ويرتفع أحياناً كصنوبر ويهن باكياً كالرهاب؟

المستشار الثالث:

٢٦ - إن ذلك الرجل الذي فضح سياسة الإفرنج هكذا، فلمثل هذا الحال لا اعترف له بنفاذ البصيرة وسداد الرأي ودراية الأمور.

المستشار الخامس مخاطباً إبليس:

٢٧ - يا من تقوم أمور العالم جميعها بلهب أنفاسه المحرقة، أنت الذي تظهر كل خفي حين تشاء.

٢٨ - لكم حول الماء والطين بقوة حرارتك إلى عالم حافل بالحركة والغناء وصار بسطاء الجنة بفضل تعليمك عالمين بخبايا الأمور.

٢٩ - وليس بأعرف منك لسر الفطرة ذلك الذي اشتهر بين العباد البسطاء باسم المبدع الأعظم.

٣٠ - وإن أولئك الذين لم يكن لهم عمل سوى التقديس والتسبيح والطواف، فإنهم بسبب غيرتك سيقون أذلاء خجلين وجلين إلى الأبد.

٣١ - ومع أن سعة أولئك السحرة من الإفرنج جميعاً من مريدك، بيد أنني لست واثقاً في الاعتماد على فراستهم.

٣٢ - وذلك اليهودي المثير للفتن، والذي يعد نشوداً لروح مزدك، والذي كان ينشق من ثورته كل قباء أمام حدة جنونه.

٣٣ - لقد كان غراب الصحراء أن يصير نداً للشاهين والعقاب ياللهول كيف يتبدل في شريعة خاطفة طبع الزمان؟

٣٤ - إن ما ظنناه بجهلنا، قبضة من التراب قد انتشر حتى اغبرت منه تسعة الأفلاك.

٣٥ - إن مهابة فتنة الغد قد بلغت حدتها، إلى درجة أن الجبال والسهول والهضاب والأنهار كلها ترتعد ذعراً وهلعاً.

٣٦ - هذا العالم الذي لم يكن داراً إلا بسيطرتك، قد أوشك الآن يا مولاي، أن يضطرب فيصبح عاليه سافله.

٣٣ - إبليس إلى مشيريه

٣٧ - إن عالم اللون والرائحة هذا ما زال في قبضتي القادرة، سواء هذه الأرض وتلك السماء وكلها جميعاً.

٣٨ - سوف يشهد كل من الشرق والغرب بأعينهم كيف أثير دماء أقوام أوربا.

٣٩ - ليت شعري ما هي القيمة لأئمة السياسة، وشيوخ المعابد إن صيحة عارمة مني تذهلهم وتذهب بعقولهم أجمعين.

٤٠ - الجاهل الذي يعد هذا العمل كبيت من الزجاج، عليه أن يحطم كؤوس وأباريق هذه المدينة.

٤١ - الجيوب التي فرقها يد الفطرة أصبح من المحال رفوها بإبرة مزدك.

٤٢ - كيف يستطيع هؤلاء المشردون من الشيوعين أن يرهبوني إنهم مخبولون منقوشو الشعر، مضطربو الأيام.

٤٣ - إن ما بين جنبي من خطر يتهددني ليس إلا من هذه الأمة التي ما زال يكمن في رمادها وميض الأمل وشرارة الأمانة.

٤٤ - وحتى الآن ما يزال قليل من هذه الأمة يتوضأون من دموع الأسعار.

٤٥ - إن من كشف له عن مواطن الأيام يعلم تمام العلم أن فتنة الغد ليست مزدكية، بل هي ثورة الإسلام.

٤٦ - اعلم أن هذه الأمة لا تحمل القرآن، وصارت الرأسمالية ديناً للعبد المؤمن.

٤٧ - وادرك أنه في ظلمة دياجني ليل المشرق خلت أكاما شيوخ الحرم من يد البيضاء.

٤٨ - ولكن الخوف من أيام مطالب العصر الحاضر ألا يظهر شرع النبي.

٤٩ - الحذر كل الحذر مائة مرة من أنظمة هذا الرسول، فهو حافظ لكرامة المرأة ومختبر سريرة المرء، وهو كذلك يصنع الأبطال ويخلق الرجال.

٥٠ - هذا النظام كرسالة الموت، وحكم القضاء، لكل ألوان العبودية والدلة فليس ثمة من فرق عنده، بين ملك الصين أو شاه فارس، أو بين مسكين ذي مرتبة.

٥١ - إنه يظهر الثروة وينقيها من كل تلوث أو يجعل من الأغنياء مجرد أمناء على الماء والثروة.

٥٢ - ولا يوجد في ميدان الفكر ومجال العمل ثورة ما هو خطراً من هذا المبدأ الذي ينادي أن الأرض لله وحده وليست الملوك.

٥٣ - يا حبذا لو بقي هذا النظام مختفياً عن أنظار العلم، ومن أعظم الغنائم لنا أن يصبح المؤمن وهو محروم من اليقين.

٥٤ - ومن الخير لنا أن يبقى هذا المؤمن في شبكة الإلهيات، منهمكاً في تأويل النصوص الدينية.

٥٥ - فالإنسان الذي حطمت تهليلاته سحر الجهات الست، كيف لا يضيء الليل الحالك لهذا الورع التقي؟

٥٦ - أمات ابن مريم، أم ما يزال على قيد الحياة؟ ثم ما هو الصواب أصفات ذات الحق منفصلة عنه، أو هي غير الذات؟

٥٧ - وماذا يقصد بالقادم، أهو المسيح ابن مريم، أو هو مجدد؟ التي تكمن فيه صفات المسيح؟

٥٨ - وكلام الله بالقرآن حادث أم هو قديم؟ وفي أي قيده من ذلك تتحقق النجاة للأمة المرحومة؟

٥٩ - ألا يكفي المسلمين في هذه الآونة أن تستغرقها هذه الأصنام

المنحوتة من علم الكلام حول الإلهيات؟

- ٦٠ - اجعلوه غريباً عن دنيا العمل والكفاح، لكي تنهزم جميع قطعه الشطرنجية على بساط الحياة.
- ٦١ - فإن من الخير كل الخير أن يبقى المؤمن عبداً حتى يوم القيامة، تاركاً هذه الدنيا الفانية للآخرين.
- ٦٢ - إن الشعر والتصوف اللذين يحجبان عن بصره منظر الحياة أحسن بالنسبة له.
- ٦٣ - إنني خائف من صحو هذه الأمة ويقظتها مع كل نفس، فحقيقة دينها احتساب للكائنات.
- ٦٤ - أسكروه واجعلوه ينتشي بالأذكار والأفكار، وأنضجوا في مشاعره وفي حياته طبيعة الخلوات والخانقاهات.

٣٤ - المرشد والمريد الهندي

المريد الهندي: إن علوم الغرب قد أضلّت المسلمين، وأجرت الدماء من العيون المبصرة، فهي تشهد الآلام المريرة، والمسلمون الصادقون فزعون ومضطربون من المصير المجهول.

المرشد الرومي: إن هذه العلوم ليست شراً في ذاتها، ولو أن المسلمين تعلموها لتكون إحدى أدواتهم لخدمة الدين، فإن شرها يستحيل خيراً محضاً ويتحول ضررها نفعاً فإذا اتجهوا بها شطر المادة لخدمة الجسم، فإن هذا العلم يصير ثعباناً يفتك بسمومه القاتلة، بينما تصبح المعرفة كنزاً في ظل خدمة الدين، يعين من استعان به على خير.

المريد الهندي: يا إمام العاشقين رحيم القلب، إن الحكمة والأسرار التي أشرت إليها نزلت من القلب منزلة رفيعة، إن المخ متجمد، والوتر جاف والجلد

يابس، فمن أين يأتي صوت الحبيب؟ وإن دور الفرنجة خلجبت نفوسهم من دواعي المسرة، وليس ثمة ثبات العزم، ولا يقين الفكر، ولا حضور القلب، فليس له صلة ولا عرفان، لهذا السر، فلا يدري من هو الحبيب، وأسفاه إن أوربا تشرق مظاهرها بألوان التقدم، تجزه النغمة إلى التراب والمحور.

المرشد الرومي: إن تذوق النغمات يحتاج إلى استعداد وفطرة، وليس كل شخص خليقاً بالسماع، فإن التين لا يصلح طعاماً لكل طائر، مع أنه يشتمل على العناصر الغذائية المفيدة، وليس هضمها مستطاعاً لكل طائر.

المريد الهندي: إنني وعيت كثيراً من علوم المشرق والمغرب، من أدب وتاريخ وفلسفة واقتصاد ومنطق، ولكن لا أجد الطمأنينة التي أنشدتها وما تزال نفسي في اضطراب.

المرشد الرومي: إن من ليس أهلاً للعلاج، فإن معالجته إياك تزيدك فيها إلى الأم المشفقة لتحسن علاجك، فالطمأنينة ليست من هذه العلوم. بل هي متعلقة بذكر الله القائل: ألا بذكر الله تطمئن القلوب.

المريد الهندي: يا أيها الذي نظره مفتاح قلبي المغلق، اكشف لي عن سر حكم الجهاد.

المرشد الرومي: اهدم نقوش الحق بأمر الحق، وحطم زجاج الحبيب بحجر الحبيب.

المريد الهندي: إن أنظار الشرق والغرب مسحورة من محاسن الغرب وقد صارت فتيات الغرب العاريات أكثر جاذبية من حور الجنة في نظرهم.

المرشد الرومي: إن ظاهر الفضة وإن كان أبيض براقاً، فإن لمسه يصبغ اليد والثياب بلون السواد.

المريد الهندي: وأسفاه، إن شباب المدارس ذوي الدماء الحارة أصبحوا فريسة لسحر مدينة الغرب.

المرشد الرومي: إن فراخ الطير التي لم تستكمل إنبات ريشتها، فإنها

تصبح طعاماً للهرة، لو حاولت الطيران.

المريد الهندي: إلى متى يتمادى النزاع الحار بين الدين والوطن، فهل طفى البدن على جوهر الروح؟

المرشد الرومي: يضطرب القلب من العملة الذهبية الزائفة في ظلام الليل الحالِك، ولكن الذهب الخالص ينتظر إشراق الصباح.

المريد الهندي: اكشف لي عن سر الإنسان وخباياه، واجعل ذرات التراب مضيئة حتى تصبح شمساً وأقماراً.

المرشد الرومي: إن حقيقة الإنسان من جسم وروح، أي ظاهر وباطن، وهو من ناحية المادة والجسم، أهون من البعوضة الضعيفة، أما باطنه فهو محيط بسبع سماوات.

المريد الهندي: يا من له البصيرة النيرة، ومن جعل التراب عيناً مبصرة حدثني عن غاية الإنسان، فهل هي خبر أو نظر؟

المرشد الرومي: ما الإنسان إلا نظر يضيء له السبيل، وما عدا ذلك فجلد على لحم وعظم ولكن النظر الحقيقي إنما هو نظر الحبيب.

المرشد الهندي: إن الشرق يقتبس حياته من كلماتك، ولكن الأمم تفتنى وتضمحل من أي شيء يصيبها الضعف والهوان.

المرشد الرومي: لقد كان مصدر هلاك الأمم السالفة، أنها ظنت الحجر خشباً له عطر وطيب، وتوهمت الباطل حقاً.

المريد الهندي: الآن لم يبق في المسلم ذلك اللون، ولا ذلك العبير، ولماذا تجمد الدم في عروقه وبدد؟

المرشد الرومي: ما لم يقع الاعتداء والأذى على قلب أحد من أصحاب القلوب، فإن الله لا يصيب أقوام بعباده.

المريد الهندي: ولو أن سوق الوجود قد فقد رونقه، فأني تجارة يجد فيها الرجال ربحاً؟

المرشد الرومي: عليك أن تبيع العقل وتشتري حيرة العشق، لأن العقل ظنون، والحيرة نظر وشهود.

المريد الهندي: إن زملائي قد ارتقت حياتهم حتى أصبحوا ندماء الملوك، ولا زلت أنا فقير بغيرة قلنسوة ولا غطاء.

المرشد الرومي: حين تكون عبداً لمن له قلب منير، فذلك خير لك من الذهاب إلى الملوك، لأن كثيراً ما كان القرب منهم مصدر الذل والهوان.

المريد الهندي: يا من هو شريك السكارى عشق أصحاب البدر، إنني ما فهمت حتى الآن حديث الجبر والقدر.

المرشد الرومي: إن أجنحة البزاة حلقت على أيدي الملوك، وأجنحة الغربان ذهبت بها إلى المقبرة.

المريد الهندي: ما هي غاية دين النبي، الاشتغال بالسلطنة أو ترك الدنيا؟
المرشد الرومي: مصلحة ديننا الحرب والعظمة، وغاية دين المسيح المغارات والجبال.

المريد الهندي: كيف يمكن السيطرة على هيكल الماء والطين، وكيف يمكن استيقاظ القلوب من الصدور؟

المرشد الرومي: كن عبداً مؤمناً، وأمضِ في الأرض ساعياً كالطيور، ولا تعش كلاً على غيرك، كالجنازة التي تحمل على الأعناق.

المريد الهندي: ما دلم سر الدين لا يدرك، فكيف يستيقن الإنسان بالقيامة؟

المرشد الرومي: كن أنت قيامة حتى تشهد القيامة، لأن مشاهدة كل شيء هو هذا لا غير.

المريد الهندي: الذاتية تنشد مقامها في السماء، والذاتية تفترس الشمس والقمر، ومع ذلك هي متألّمة من قيود العبودية، بلا حضور وبلا فراغ مع رغم التقدم.

المرشد الرومي: الذي يستطيع اصطلياد الفريسة هو العشق وحده، ولكن متى يتسع الشرك في فخ أحد؟
المريد الهندي: لقد أثار بك ضمير الكائنات، فحدثني كيف يمكن إحكام حياة الملة؟

المرشد الرومي: إذا كنت حبة يلتقطك الطير، وإذا كنت غصناً يعيث بك الأطفال، استر الحب، وكن فخاً من رأسك إلى القدم، وأخف الغصن وكن قمة وشرفة عالية.

المريد الهندي: إنك تقول أن نقب وابحث عن القلب، كن طالب القلب، وعش في المعركة، إن القلب الذي لي هو في صدري، وجوهري في مرآتي.

المرشد الرومي: لقد قلت الآن إن القلب موجود، والقلب الحقيقي يرتفع إلى العرش، ولا يكون هابطاً، لقد ظننت أن قلبك حقيقي، فقد تركت البحث عن أرباب القلوب.

المريد الهندي: إن أفكارني تعلو إلى السماء، ولكن على الأرض ذليل ومتألم، إني في الأعمال الدنيوية تجدني فاشلاً، وأتعث في هذا السبيل كثيراً، لماذا لا أجد لي قدرة على النجاح في الأرض؟ ولماذا يكون الدين هو الأبله في الدنيا؟

المرشد الرومي: الذي يكون مسيره تجاه الأفلاك، فلن يكون مسيره على الأرض عسيراً عليه.

المريد الهندي: كيف يستطيع الحصول على الحكمة والعلم، وكيف يمكن تحصيل الحرقة والألم وأثر الجراح.

المرشد الرومي: إنما تتولد الحكمة والعلم من خبز الحلال، والعشق والرقعة كذلك من رزق الحلال.

المريد الهندي: إن الزمان لا يستغني عن الاجتماع، ولا يمكن أن تنال

حرقة العشق إلا بالخلوة.

المرشد الرومي: الخلوة تكون من الأغيار، لا من الأحباب، والعزاء إنما يكون للشتاء لا للربيع.

المريد الهندي: لم يبق الآن في الهند نور ولا حرقة، وأهل القلوب في هذه البلاد نهارهم مظلم.

المرشد الرومي: أعمال الرجال، الإنارة والحرارة، وأعمال السفلة الاحتيا وفقدان الحياء.

٣٥ - شكوى وجواب شكوى

قصيدتان تعدان في طليعة ما نظم إقبال في اللغة الأردنية حاول بهما أن يستحث همم المسلمين إلى طلب الرفعة والطموح إلى المجد واستخلاص تراث الماضي من بين براثن الدمر والعودة بالركب الإسلامي إلى قافلة الحياة الدائبة في سيرها صوب الكمال أما أولاهما فقد اتجه بها إلى الله تعالى شاكياً ما أصاب المسلمين من الأحداث والغير التي تخلّفت بهم عن ركب الحضارة وهم الذين حملوا شعلتها ورفعوا مصباحها لعصور الدمر وأجياله.

نراه في مطلع شكوى يصوّر أشجانه وآلامه ثم يوجه العتب المرير إلى نفسه واستسلامها للمحن ويقول لماذا أبقى بقاء الزهرة الخرساء ولا أخلق كالطير المفرد... ثم يستأذن على عتبات المقام الإلهي وفي فمه التراب ليعلن صرخة المسلمين ويجأر بدعواتهم ولم لا وقيثارته مملوءة بالأنين والأشجان تريد أن تنطق على شفثيه بأنفاسه المتصاعدة.

رباه إليك شكوى عبيدك الأوفياء الذين لم يتعودوا إلا إزجاء الحمد وترتيل الثناء.

لقد كانت الدنيا قبل هذا الدين الإسلامي عالماً من الظلام تسوده الوثنية

وتحكمه الأصنام وفي بقاع هذا المعمور كانت سجدات الإنسان لا تعرف غير الأوثان ولم يكن الإنسان يعبد غير التماثيل المنحوتة من الأحجار والصور المصنوعة من الأشجار وحارت فلسفة اليونان وتشريع الرومان وضلت حكمة الصين في الفلوات. ولكن ساعد المسلم القوي اقتلع من الأرض شجرة الإلحاد واطلع على الإنسانية نوراً من التوحيد وظلاً من الإتحاد.

رباه... لقد كانت بهاتين هذا الكون بغير أنغام وأزهارها خالية من العطر وكان هواؤها دوي العاصفة ونسيمها دمدمة الرعود حتى إذا جاء رسول مكة الأمي علم أهل الأرض حياة أهل السماء ودلّ سكان عالم الفناء على طريق عالم البقاء.

نحن الذين نشرنا في الروض العبير ومحونا آية الليل بأية الصبح المنير أصبح إيماننا جنون عشق فوجهنا الإنسانية بنورك في مثل كرة الطرف إلى معرفة الحق والنور والجمال.

لقد كانت الدنيا عامرة بشعوب وممالك وكان بها السلجوقي والتوراني والصيني وكان بها ملك ساسان وبقايا الرومان واليونان فرفعنا علم التوحيد وجمعنا أبناء البشر وأجياله أسرة مؤمنة بك موحدة لك. أصبلحنا الفاسد وقومنا المعوج وناضلنا في البر والبحر وارتفع صوتنا بالآذان فوق معابد أوروبا وارتسمت سجداتنا على رمال الصحراء في أفريقيا لم نخش عسف الأكاسرة ولا طغيان الجبابرة ولا سلطان الأباطرة وأسمعنا العالم كله كلمة التوحيد، وصليل السيوف المشرعات كان يدوي مع الهاتفين لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك القدوس العزيز الحكيم لم نكن نحصر على الحياة ولكن كنا نجاهد من أجل دينك ليحيا إلى الأبد في تقانينا وما بعنا الأرواح لدينا لنشرها بل كنا نطوف حول الكرة ورؤوسنا على أكفنا لنجعل اسمك الأعلى مناراً ونحن نحطم في تطواننا الهياكل والأصنام جاعلين فضتها وتضارها تراباً تحت الأقدام، ولو أن أقدام الأسود تزلزلت من هول الميادين فلقد كانت أقدامنا على الشوك والنار لا

تأذن لشمس النهار أن تغرب حتى يضيء لنا هلال الانتصار لقد نقشنا توحيدك على كل قلب والإيمان بك في كل ضمير. نرحب بالحتوف ونرى الجنة تحت ظلال السيوف، من الذي جعل درعه يوم الجهاد باب خير؟ ومن الذي حمل مصباح الحق إلى مدينة قيصر؟ من قبلنا هدم التماثيل وقوض صرح الأباطيل... من الذي رد جيوش الكفار وأبطل في الفرس عبادة النار؟

أما أيقظنا الكون الهاجع بصوت الآذان... ألم نغم الصلاة تحت الأسنة في الميدان؟ حتى سجدت لك على الأرض الأوثان وسمع تكبيرنا في الجنة رضوان.

لقد كانت وجوهنا إلى الكعبة وعزائنا إلى الميدان وقلوبنا إليك وصلّى بين يديك السوقة والأمير والغني والفقير ووقف محمود الغزنوي الملك وعبدّه أباز وجسماهما في الهند وقلبهما إلى الحجاز، كنا ندور بكأس الإيمان في محفل الكون والمكان لم نقف عند الصحاري والقفار بل امتطينا النجائب من أمواج البحار حتى استضاءت النيرات بوجوه مجاهدين في بحر الظلمات ومحونا الباطل من كتاب الدهر وحزّرتنا المستعبدين وملأنا بجباهنا بيتك المعمور وجعلنا آياتك مصحفاً في الصدور.

إنني لأرى في شعوب المدينة الزائفة من يجترئون على الخطايا ويقتحمون حرم الفضائل والآداب وفيهم سكارى الخمر وسكارى الإلحاد، ولكن الدنيا ترسل عليهم السحب أمطاراً وتمطر أرضنا صواعق وناراً.

ونحن لا نشكو إن فاضت خزائن الكفار بالنضار ولكن الشكوى أن يصيينا الفقر والقصور حتى لا نجد للجنة صدق الحور ولا ثمن القصور.

يا رب رحماك هب لنا ما عودنا فضلك من نصر وتأيد فقد دارت بنا الكواكب في أفلاكها دورة العكس... إن قدرتك هي قدرتك وما لفضلك حد ولا لنعمائك عد... لو شئت أجريت النهر في الصحراء أو رفعت الجبال من الماء.

لم يبق لنا يا رب من ثروة سوى الفقر ولا من قوة سوى العجز. إن ذهاب المسلمين من الدنيا هو ذهاب الدنيا بأسرها وما نطلب البقاء فيها لحظة إلا للفناء في حبك يا أرحم الراحمين.

لقد ذهب الأغيار بما كان في أيدينا وبقيت قلوبنا عامرة بك وما بقاء الدين إلا ببقاء أهله والجمام بما فيه لا يبقى بغير مساقيه رباه أين محافل العشاق؟ أين الدين توضأوا للصباح بمدامع الأسواق؟ أين الدين اقتبست الشمس من وجوههم الإشراق؟

لقد مضى زجل المسيحيين وخفت أنين المستغفرين وخلا ضمير الليل من دعوات المتبتلين وبكاء المصلين وهبوك قلوبهم يا رب وفازوا بأجر العاملين وأصبحت الأرض بعدهم خالية والديار خاوية فكأنهم ما سلموا حين قدموا أو كأنهم ما أقاموا بعد أن سلموا.

من لي بنور محمد ليكون مصباحي حين أنقب عن حفلهم الداهب ونورهم الغارب... لا لا... إني لن أصغي إلى أنات قلبي المحزون فما زال من الدنيا سحر ليلي ولا غرام قيس وما برحت صحراء نجد مرتعاً للمها والغزال ومبعثاً للهوى والدلال ولن يزول جمالها حتى تزول الجبال.

إن جمال أمة محمد لا يزال يجتذب قلوب الكون بإشراقه الساطع فأنقذنا من ظلمة هذا اليأس المميت.

ما زال في قلوبنا وفاء الصديق وعدل الفاروق وفي كل قلب للقرآن مصحف عثمان ولا زالت قلوبنا عامرة بتقوى علي وسلمان وصوت بلال في الآذان لم تفقد الإيمان القويم ولا قياس طرق التسليم. أيقظنا يا رب بصلصلة الجرس الأول وأحينا بقانون الوفاء لقد أكملت الدين على قمة فاران وأزنت قلوب العاشقين بجذوة الإيمان فاحرق متاع حب دنيانا بذلك الشرر من وميض محبتك.

لقد طرب أعداؤنا بين الجداول والأنغام في ظل الخمائل وهم في
الأوطان ونحن خارج البستان فارسل فراشك مرة أخرى يطف حول نار حبك ومر
البرق القديم بإحراق القلوب الجامدة.

رب اهد القلوب إلى قبلة الحجاز واعطها جناحاً من الإيمان لتعرف قوة
الطيران. إن العبير حائر بين البراعم والأزهار والأنغام محتبسة في الأوتار والطور
في شوق إلى تجلي أنوارك وإقبال أسرارك.

ربنا وأنت الحكيم القادر أحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي، ألهم النملة
الضعيفة حكمة الإيمان حتى تضع يدها على ملك سليمان وافتح العيون على
ضياء الحق للعالمين حتى نرى براهمة الهند مسلمين إن عطر الأزهار قد باح بسر
البستان ونمت الصرخات عما في الوجدان.

أعد الطيور المفردة إلى أغصان الصنوبر فقد فرت من روضها إلا بلبلاً
يحمل في قلبه ضجة القيامة وهو المحشر.

أعد الأوراق الدابلة إلى روضها الأخضر وجدد في المسلمين ظمأهم إلى
حياض الكوثر.

يا رب إنني بلبل تحررت من موسم نيسان لأرسل أنغامي طليقة بالشكوى
في مسمع الزمان فأجعل ندائي قبساً من وحي الايمان إن خمرى حجازية وإن
كنت أعجمي الدنان ونغمي من الهند ولكن صوتي من عدنان.

٣٦ - شكوى...

شكواي أم نجواي في هذا الدجى	ونجوم ليلي حُسدي أم عودي
أُمسيتُ في الماضي أعيش كأنما	قطعَ الزمانُ طريقَ أمسي من غدي
والطيرُ صادحةٌ على أفنائها	تبكي الرُبى بأنينها المتجدد
قد طالَ تشهيدي وطالَ نشيدُها	ومدائمي كالطُلُ في الغصنِ الندي

فإِلَى مَتَى صُنْعِي كَأَنِّي زَهْرَةٌ خَرَسَاءُ لَمْ تَرْزُقْ بِرَاعَةِ مَنْشِدِ

• • •

فِيشارَتِي مُلِثَتْ بِأَنَاتِ الْجَوَى صَعَدْتُ إِلَى شَفَئِي بِلَايِلِ مُتَهَجِّجِي
أَنَا مَا تَعَدَّيْتُ الْقِنَاعَةَ وَالرُّضَا أَشْكُو وَفِي فَيْمِ الشَّرَابِ وَأَمَّا
يَشْكُو لَكَ اللَّهُمَّ قَلْبٌ لَمْ يَعْشَ قَدْ كَانَ هَذَا الْكَوْنُ قَبْلَ وَجُودِنَا
وَالْوَرْدُ فِي الْأَكْصَامِ مَجْهُولُ الشُّدَى بَلْ كَانَتْ الْأَهْمَامُ قَبْلَ وَجُودِنَا
لَمَّا أَطْلَعَ مُحَمَّدٌ زَكَّتِ الرُّؤْيَى وَأَذَاعَتْ الْفَرْدَوْسُ مَكْثُونَ الشُّدَى
مَنْ قَامَ يَهْتَفُ بِاسْمِ ذَاتِكَ قَبْلُنَا عَبَدُوا تَمَائِيلَ الصَّخُورِ وَقَدَّسُوا
عَبَدُوا الْكَوَاكِبَ وَالنَّجُومَ جِهَالَةَ هَلْ أَعْلَنَ التَّوْحِيدُ دَاعٍ قَبْلُنَا
كُنَّا نَقْدَمُ لِلْسِّيُوفِ ضُلُورِنَا قَدْ كَانَ فِي الْيُونَانِ فِلَسْفَةٌ وَفِي الْإِسْلَامِ
لَمْ تَغْنِ عَنْهُمْ قُوَّةٌ أَوْ ثَرَوَةٌ وَبِكُلِّ أَرْضٍ سَامِرِيٌّ مَآكِرٍ
وَالْحِكْمَةُ الْأُولَى جَرَتْ وَثَنِيَّةٌ نَحْنُ الَّذِينَ بَنَوْرٍ وَحِيلِكِ أَوْضَحُوا

• • •

مَنْ ذَا الَّذِي رَفَعَ السِّيُوفَ لِيَرْفَعَ اسْمَهُ كُنَّا جَبَالًا فِيهِ الْجِبَالُ وَزُبْحًا
لَكَ فَوْقَ هَامَاتِ النَّجُومِ مَنَارًا مِرْوَنًا عَلَى مَوْجِ الْبَحَارِ بِحَارًا

بمعابد الإفرنج كَانَ أَذَانُنَا
لَمْ تَنْسَى أَفْرِيقِيَا وَلَا صَحْرَاؤُهَا
وَكَاَنَّ ظِلَّ السِّيفِ ظِلَّ حَدِيقَةٍ
قَبْلَ الْكَتَائِبِ يَفْتَحُ الْأَمْصَارَا
سَجْدَاتُنَا وَالْأَرْضُ تَقْدِفُ نَارَا
خَضِرَاءُ ثَبَتَ حَوْلَنَا الْأَزْهَارَا

• • •

لَمْ نَخْشَ طَاغُوتًا نَحَارِبُنَا وَلَوْ
نَدْعُو جَهَارًا لَا إِلَهَ سِوَى الَّذِي
وَرَوْسَنَا يَا رَبِّ فَوْقَ أَكْفُنَا
كُنَّا نَرَى الْأَضْيَامَ مِنْ ذَهَبٍ
لَوْ كَانَ غَيْرَ الْمُثْلِيِّينَ لَحَارَزَهَا
نَصَبَ الْمَنَائِبِ حَوْلَنَا أَسْوَارَا
صَنَعَ الْوُجُودَ وَقَلَزَ الْأَقْدَارَا
نَرْجُو نَوَائِكَ مَغْنَمًا وَجَوَارَا
فَنَهْدُمُهَا وَنَهْدِيمُ فَوْقَهَا الْكُفَارَا
يَكْنَزُ وَصَاعُ الْحُلَى وَالذُّيْنَارَا

• • •

كَمْ زَلْزَلَ الصُّخْرُ الْأَثَمَ فَمَا وَهَى
لَوْ أَنَّ أَشَادَ الْعَرِمِينَ تَفَرَّعَتْ
وَكَاَنَّ نِيرَانَ الْمَدَافِعِ فِي صَدُورِ
تَوْحِيدِكَ الْأَعْلَى جَعَلْنَا نَفْسَهُ
فَعَدَتْ صَدُورُ الْمُؤْمِنِينَ مَصَاحِفًا
مِنْ بَأْسِنَا عَزْمٌ وَلَا إِيْمَانٌ
لَمْ يَلْقَ غَيْرَ ثَبَاتِنَا الْمِيدَانِ
الْمُؤْمِنِينَ الرُّوحَ وَالرَّيْحَانِ
نُورًا تَضِيءُ بِصَبْحِهِ الْأَزْمَانِ
فِي الْكُوْنِ مَسْطُورًا بِهَا الْقُرْآنُ

• • •

مِنْ غَيْرِ هَدَمِ التَّمَائِيلِ الَّتِي
حَتَّى هَوَتْ صُورُ الْمَعَابِدِ سَجْدًا
وَمِنْ الْأَلَى حَمَلُوا بِعَزْمٍ أَكْفُهُمْ
أَمِنْ زَمَنِي نَارَ الْمَجُوسِ فَأُطْفِئَتْ
وَمِنْ الَّذِي يَذُلُ الْحَيَاةَ رَخِيصَةً
كَانَتْ تَقْدُسُهَا جِهَالَاتُ الْوَرَى؟
لَجَلَالِ مَنْ خَلَقَ الْوُجُودَ صُورًا
بَابَ الْمَدِينَةِ يَوْمَ غَزْوَةِ خَيْبَرَ؟
وَأَيَّانَ وَجْهَ الْحَقِّ أَبْلَجَ نِيرًا؟
وَرَأَى رِضَاكَ أَعَزُّ شَيْءٍ فَاشْتَرَى؟

• • •

نَحْنُ الَّذِينَ اسْتَيْقَظْتُ بِأَذَانِهِمْ
دُنْيَا الْخَلِيقَةِ مِنْ تَهَاوِيلِ الْكَرَى

نَحْنُ الَّذِينَ إِذَا دُعُوا لِصَلَاتِهِمْ
 جَعَلُوا الْوَجُوهَ إِلَى الْحِجَازِ وَكَبَّرُوا
 مَحْمُودٌ مِثْلَ آيَازٍ قَامَ كِلَاهُمَا
 الْعَبْدُ وَالْمَوْلَى عَلَى قَدَمِ الثَّقَى

بَلَغْتَ نَهَايَةَ كُلِّ أَرْضٍ خَيَلْنَا
 فِي مُحَفَلِ الْأَكْوَانِ كَانَ هَلَاكُنَا
 فِي كُلِّ مَوْقِعَةٍ رَفَعْنَا رَابِعَةً
 أَمْسُ الْجَرَايَا لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلُنَا
 بَلَغْتَ بِنَا الْأَجْبَالِ حَرَمَاتُهَا

رَحِمَاكَ رَبِّ هَلْ بَغِيرَ جِبَاهِنَا
 كَانَتْ شَغَافٌ قُلُوبُنَا لَكَ مَصْحَفًا
 إِنَّ لَمْ يَكُنْ هَذَا وَفَاءً صَادِقًا
 مَلَأَ الشُّعُوبُ جَنَاتُهَا وَعَصَائِهَا
 فَإِذَا السَّحَابُ جَرَى سَقَامُهُمْ غَيْثُهُ

قَدْ هَبَّتِ الْأَصْنَامُ مِنْ بَعْدِ الْبَلَى
 وَالْكَعْبَةُ الْعَلِيَّاءُ تَوَارَى أَهْلُهَا
 وَقَوَائِلُ الصُّخَرَاءِ ضَلَّ حَدَاتُهَا
 أَنَا مَا حَسَدْتُ الْكَافِرِينَ وَقَدْ غَدُوا
 بَلْ مَخَنَيْتِي أَلَا أَرَى فِي أُمْتِي

لَكَ فِي الْبَرِيَّةِ حِكْمَةٌ وَمَشِيئَةٌ
 أَعَيْتَ مَذَاهِبُهَا أُولَى الْأَلْبَابِ

إِنْ شِئْتَ أَجْرِيكَ الصَّحَارِي أَنْهَرَا
مَاذَا دَهَى الْإِسْلَامُ فِي أَبْنَائِهِ
فَسَرَاؤُهُمْ فَقَرُّ وَدَوْلَةُ مُجْدِيهِمْ
عَاقِبَتُنَا عَدْلًا فَهَبْ لِعَدُونِنَا

* * *

عَاشُوا بِشُرُونِنَا وَعِشْنَا دُونَهُمْ
الِدِينُ يُخَيِّبُ فِي سَعَادَةِ أَهْلِهِ
أَيُّنَ الَّذِينَ بَنَى حُبُّكَ أَوْسَلُوا الدَّ
سَكَبُوا اللَّيَالِي فِي أَيْنِ دُمُوعِهِمْ
وَالشَّمْسُ كَانَتْ مِنْ ضِيَاءِ وَجُوهِهِمْ
كَيْفَ انْطَوَتْ أَيْمَانُهُمْ وَالْأَلَى
مَجْرَبُوا اللَّذَائِرَ فَأَيُّنَ أَرْمَعَ رَكَبُهُمْ
يَا قَلْبَ حَشْبِكَ لَنْ تَلَمَّ بِطَيْفِهِمْ
فَازُوا مِنَ الدُّنْيَا بِمَجْدِ خَالِدٍ
يَا رَبُّ أَلْهَمْنَا الرِّشَادَ فَمَا لَنَا
مَا زَالَ قَيْسُ وَالْغَرَامُ كَعَهْدِهِ
وَهَضَابُ نَجْدٍ فِي مَرَايِبِهَا الْمَهَا
وَالْعَشَقُ فَيَاضٌ وَأَثَّةُ أَحْمَدٍ
لَوْ حَاولْتُ فَوْقَ السَّمَاءِ مَكَانَةً
مَا بَالُهَا تَلَقَّى الْجِدُودَ عَوَائِرَا
هَجَرَ الْحَبِيبُ رَمَى الْأَجْبَةَ بِالنَّوَى
لَمْ يَبْقَ فِي الْأَرْوَاحِ غَيْرَ بَقِيَّةٍ
لَوْ قَدْ مَلَلْنَا الْعَشَقَ كَانَ سَبِيلُنَا
أَوْ نَصْنَعُ الْأَحْتِنَامَ ثُمَّ نَبْيَغُهَا

لِلْمَوْتِ بَيْنَ الدُّلِّ وَالْأَمَلِاقِ
وَالْكَأْسُ لَا تَبْقَى بِغَيْرِ السَّاقِي
لَأَتَوَارَ بَيْنَ مَحَافِلِ الْعَشَاقِ
وَتَوْضُّأُوا بِمَدَامِيعِ الْأَشْوَاقِ
تَهْدِي الصُّبْحَ طَلَائِعَ الْإِشْرَاقِ
نَشْرُوا الْهُدَى وَعَلُّوا مَكَانَ الْفَرْقِدِ
مَنْ يَهْتَدِي لِلْقَوْمِ أَوْ مَنْ يَفْتَدِي
إِلَّا عَلَى مَصْبَاحِ وَجْهِ مُحَمَّدٍ
وَلَهُمْ خُلُودُ الْفَوْزِ يَوْمَ الْمَوْعِدِ
فِي الْكَوْنِ غَيْرَكَ مِنْ وَلِيِّ مُرْشِدِ
وَرَبُّوعَ لَيْلَى فِي رَبِيعِ جَمَالِهَا
وَضَبَاؤَهَا الْخَفَرَاتِ مِلَّةُ جَبَالِهَا
يَنْحَفِرُ التَّارِيخُ لِاسْتِقْبَالِهَا
رَفَتْ عَلَى شَمْسِ الضُّحَى بِهَلَاكِهَا
وَتَصُدُّهَا الْأَيَّامُ عَنْ أَمَالِهَا
وَأَصَابَهُمْ بِنَصْرٍ الْأَمَالِ
رُحْمَاكِ يَا مَرَأَةَ كُلِّ جَمَالٍ
أَنْ نَسْتَكِينُ إِلَى هَوَى وَضَلَالٍ
حَاشَا الْمَوْحَدُ أَنْ يَذُلَّ لِمَالٍ

وتقى أو يس في أذان بلال
فبعثت نور الحق من فاران
وسقينهم راحاً بغير دنان
لا بتلّهب النيران
لم تحظ من نار الهوى بدخان
فمكان حزن القلب كل مكان
رَوْضُ التَّجَلِّيِّ وارفُ الأغصان
كالصُّبْحِ فِي إِشْرَاقِهِ الْفَيَّانِ
بَيْنَ الطُّلَا وَالظُّلِّ وَالْأَلْحَانِ
فِي الْفَقْرِ حِينَ الْقَوْمِ فِي بَسْتَانِ
بَوْمُضَةٍ لِفِرَاشِكَ الظُّمَانِ

أيام سلمان بنا موصولة
يا طيب عهد كنت فيه منارنا
وأسرت فيه العاشقين بلمحة
أحرقَتْ فِيهِ قُلُوبَهُمْ بِتَوْقِدِ الْإِيمَانِ
لَمْ تَبْقُ نُحْنُ وَلَا الْقُلُوبُ كَأَنَّهَا
إِنْ لَمْ يَنْرَوْجِهِ الْحَبِيبُ بِوَصْلِهِ
يَا فَرْحَةَ الْإِيمَانِ حِينَ نَرَى بِهَا
وَيَعُودُ مُحْفَلُنَا بِحَسَنِكَ مَسْفُراً
قَدْ هَاجَ حَزَنِي أَنْ أَرَى أَعْدَاؤُنَا
وَنَعَالِجُ الْأَنْفَاسِ نَحْنُ وَنَصْطَلِي
أَشْرَقَ بِنُورِكَ وَابْعَثِ الْبَرْقَ الْقَدِيمَ

• • •

كحنينٍ مفترٍ إِلَى الْأَوْطَانِ
تَشْمُو بِفَطَرَتِهَا إِلَى الطَّيْرَانِ
قَدْ مَلُ مِنْ صَمْتٍ وَمِنْ كِتْمَانِ
لِيَبْجُوعَ مِنْ أَسْرَارِهِ بِمَعَانِ
يَهْوَى الْمَشُوقُ وَلَهْفَةِ الْحِيرَانِ

أَشْوَاقُنَا نَحْوَ الْحِجَازِ تَطَلُّعَتْ
إِنَّ الطَّيْرَ وَإِنْ قَصَصَتْ جَنَاحَهَا
فِي شَارَتِي مَكْبُوتَةً وَنَشِيدَهَا
وَاللَّحْنَ فِي الْأَوْتَارِ يَرْجُو عَازِفاً
وَالطُّورَ يَرْتَقِبُ التَّجَلِّيَّ صَارِخاً

• • •

وَدِمَاؤُنَا نَهْرُ الدُّمُوعِ الْقَائِي
وَكَأَنَّهُ شَكْوَى بَغِيرِ لِسَانِ
الزُّهْرِ نَمَاماً عَلَى الْبَشْتَانِ
حَرَسَتْ قَرَاهَ عُنَايَةَ الرَّحْمَنِ
أُرْشِدَ بَرَاهِمَةَ الْهِنْدِ لِيَرْفَعُوا إِلَى سَلَامِ فَوْقِ هِيَاطِ الْأَوْتَانِ

أَكْبَادُنَا احْتَرَقَتْ بِأَنَابِ الْجَوَى
وَالْعَطَرُ فَاضَ مِنَ الْخَمَائِلِ وَالرُّبَى
أَوْ لَيْسَ مِنْ هَوْلِ الْقِيَامَةِ أَنْ يَكُنْ
النَّمْلُ لَا يَخْشَى سَلِيمَانَ إِذَا
أُرْشِدَ بَرَاهِمَةَ الْهِنْدِ لِيَرْفَعُوا إِلَى سَلَامِ فَوْقِ هِيَاطِ الْأَوْتَانِ

• • •

ما بال أغصان الصنوبر قد ناثت
وتعرت الأشجار من حُلل الرُثى
يا ربِّ إلا بُلبلاً لم ينتظر
ألحانه بحر جري متلاطم
يا ليت قومي يسمعون شكائے
هي في ضميري صرخة الوجدان
عنها قماريها بكل مكان
وطيورها فرت إلى الوديان
وخشي الربيع ولا صبا يشيان
فكأنه الحاكِّي عن الطوفان
هي في ضميري صرخة الوجدان

• • •

إن الجواهر حيرت مرآة هذا
أسمعهموا يا رب ما ألهمتني
وأذقهم الخمر القديمة أنها
أنا أعجبي الدن لكن خمرتني
إن كان لي نغم الهنود ولحنهم
القلب فهو على شفا بركان
وأعد إليهم نقطة الإيمان
عين اليقين وكوثر الرضوان
صنع الحجاز وكزُمها الفيتان
لكن هذا الصوت من عدنان

٣٧ - جواب شكوى

أما القصيدة الثانية فهي جواب الشكوى تخيلها إقبال صوتاً سماوياً يدوي بصيحة الحق جواباً لهذه الشكوى التي تبدو في صرخاتها المتململة المضطربة كأنها خيال جائر لا يقوم على الحجة والبرهان ولا يستقر على دليل من الواقع. قال إقبال: كل كلام يصدر عن القلب يترك أثره في القلوب، والأفكار الصادقة لا أجنحة لها ولكنها تسبق الطيور. وكل كلام قدسي المنبع فهو أبداً يتجه إلى العلا ومن عجب أنه نجم من التراب ومتى صعد كان أول منازل السحاب.

كان عشقي فائتاً ساحراً جموحاً فشق ستار السماء بأنين لا يتهيب ولا يرتعد ولما سمع الشيخ السماء زفرات الشكوى والبكاء قال إنه «في مكان ما كائن يتكلم» فتساءلت النجوم والسيارات في عجب وإنكار «وكيف اقترب هذا

الكائن من بساط العرش الرفيع؟ فقال القمر: «إنه أنس من أهل الأرض» وقالت
الحجرة: «عجبت لهذا الإنسان كيف يستتر عن العيون ويختفي عن المادة خلف
الظنون».

هكذا كان الجميع يتشاجرون في أمري فلا يهتدون ولئن كان من بينهم
من فهم الشكوى وعرف النجوى فهو رضوان إذ قال: «إنه الذي أخرج أبواه من
الجنة وهو قوي العنصر رفع الله مكانته وأسجد له ملائكته».

وسأل سائل: كيف تعلمت هذه القبضة من التراب أن تخترق من العناصر
كل حجاب... حقاً إن سكان الأرض المستخلفين فيها لمخلوقات جامحة...

هذا هو نفس آدم ما أقدره في علم الكيف والكم ولكن ما أجهله بأسرار
العجز والفناء.

وأخيراً دوى صوت تفرغت له الجنيات واخترق بهجلجته ذرات النيران:
«يا هذا... إن قصتك محزنة شائكة وقدحك ملئء بدموع مضطربة حيرى، ولقد
أطافت صيحتك بالسموات فما أبعد قلبك المجنون عن قرار السكون ولكنك
على كل حال أعلنت شكواك فأثبت قدرة الخالق فيك».

لقد مددنا بساط الكرم فأين السائلون ومهدنا الطريق إلى المجد فأين
السالكون؟.

لقد أنزلنا الأنوار على الفطر ولكن الجواهر طلّت غير قابلة وكان هذا
التراب ليس الذي جبلت منه البداية الأولى للإنسانية العالية.

إن الأنس كما ترى، قد نسوا ناموس فطرتهم وتغير تراثهم ولو أنهم أدركوا
سر خلقهم وحكمة وجودهم لأعطوا فوق مما يطلبون ونالوا من العظمة فوق ما
ينشدون، ولكن الأداة أدركها الفساد ومالت القلوب إلى الإلحاد... وهؤلاء
المتأخرون في هذه الأمة قد أصبحوا خجلاً لماضيها وتوهيناً لعظمتها. لقد
انقرض الذين هدموا الأصنام وجعلوها جذاذاً تحت الرغام. أما هؤلاء فقد جددوا

لها البنيان وأصبحوا صناعها في هذا الزمان. كانوا هم أبناء إبراهيم غير أنهم أقرب إلى أزر القديم.

الشارب والخمر جديدان والذن أيضاً جديد وها هي أصنام جديدة تطيع الأجيال الحديثة على غرارها.

لقد انطوى عهد أولئك الذي لهم من سمات الجلال ما خليق بالذلال. إنهم كانوا مرآة متاع العظيمة وصفا موسم الورود وشقائق نعمان الصحراء وأغنية أحلام البیداء.

ويومئذ تفانى كل مسلم في الله وكان يوم محمد المحبوب مهرجاناً للشعوب.

هل لكم في عهد جديد تكونون فيه عبيداً لله وجنوداً لمحمد ﷺ وجواهر في عقد الملة...

إنني وقد أصبح عسيراً عليكم وثقيلاً على أجفانكم أن تستقبلوا نور الصباح بتكبيره صلاتكم وصحو حياتكم لكان الطبايع فقد نامت مع الأجفان وما أشبه نهار المنام بليل الظلام.

أليس رمضان يقيد حریتكم ويخالف مدنيتكم... فاشهدوا على أنفسكم... أهدأ هو الوفاء لماضيكم وملتكم؟.

إن وجود الشعب من وجود الملة، والدين في الأمة هو قوام الدولة، فإذا ذهب الدين فما أنتم بياقين.

الدين هو الذي يجمعكم صفاً واحداً ولولا التساند بين الكواكب لم ينقصد حفل النجوم ولم يسطع جمال القمر الساحر.

من هؤلاء الذين ضاعت علومهم وفنونهم من الدنيا ومن أولئك الذين أصبحوا لا يبالون أن يعيشوا بلا مأوى. بل ما هذا البيدر الذي لم تجد الصواعق مكاناً تستقر فيه نيرانها سواه... ثم من هؤلاء الذين يبيعون تركة الآباء ويحاولون الشهرة بتجارة القبور، لعلكم تستطيعون بأنفسكم أن تدرکوا الجواب عما

تسألون فأني هذه الحقائق تنكرون ومن أولكم الأبرار الأخيار الذين محوا
الأباطيل من صحائف الأجيال والأمصار.

من الذين حرروا شعوب الإنسانية من الدل ومن الذين عَمَرُوا الكعبة
بجباهم ومن الذين ضَمُّوا القرآن إلى صدورهم...
أليسوا آباءكم وأجدادكم وقد بقيتم بعدهم تضعون يداً على يد وترقبون
ما يأتيكم به الغد.

لقد وعد المسلمون جمال الحور ونعيم القصور ووعدوا خلافة الأرض
وأن تدين لهم الدنيا بكنوزها والأرض بخيراتها والسماء بنجومها وملائكتها
والآخرة بجنتها ونعيمها وما هي الدنيا، قد أفلتت من أيديكم لأن أيديكم قد
أصبحت طليقة من سنن الفطرة ومن عروة الدين أليس ربكم هو الذي يقيم العدل
والحق وهو أحكم الحاكمين.

أكنتم تتظنون أن يعمل أعداؤكم في الأرض وأن يتخلقوا بأخلاق
أسلافكم في الجهاد وينفقون أوقاتهم في الزراعة ثم يحرمون الحصاد.
لقد سار الكافر في طريق المسلم الأول فأعطي حظاً من الدنيا ولكنكم لا
تشهدون اليوم محاسن الحور ولا كنوز القصور ألا لقد بقي تجلي النور ولكن
ذهب الكليم من الطور إنَّ أمر المسلمين في الخسارة والربح واحد والذي يقع
لأقصاهم ينال أدناهم... أليس نبي الجميع واحداً وكذا الدين والإيمان والحرم
والقرآن...؟

وألهمكم إله واحد فهل كان من الصعب أن تحبوا متحدين.
نار العصبية هنا وجذوة الجنسية هنالك فحدثوني عن قوم أدركوا
نجاحهم بالفراق ونالوا سعادتهم بالشقاق.

لقد تركتم القرآن وجعلتم مقياس رقيكم صلاحية الزمان واتخذتم من
المدنية كل شعار واتبعتم سبيل الأغيار فلم يبق في القلوب مذاق ولا للوعة
احترق.

ها هي مساجد الله لا يعمرها غير فقرائكم فهم الصائمون والمصلون وهم العابدون والذاكرون وهم الساترون لعيوبكم وأنتم بهم ترحمون. أما الأغنياء فهم في سكر غفلتهم معرضون.

ومن عجب أن الملة البيضاء ما تزال قومة البناء مستدة النماء بحرارة أنفاس الفقراء... ولقد فقدتم القوة في سحر الكلام ومررتكم بالمواعظ مَرَّ الكرام ولولا روح من بلال ما بقي للآذان جمال.

مساجدكم تبكي قلة صفوفها والمحراب موحش من المصلين والمنابر ساخرة من سيوف تحول حديدتها إلى خشب لا يقاوم النار.

أما دياركم فقد امتلأت بالمفاخر والرتب والألقاب فالميرزا في إيران وفي غيرها صاحب والخان ولكننا نشد رتبة المسلم في هذه الأوطان.

عندما كان المسلم ينهض إلى طلب المجد فكم اقتحم الصعاب وعزمه غير هباب وكم كان عدله ميزاناً للصواب لم يلوته رياء ولم يغسده دهاء تخطى بشجاعته الأوهام وفاق الأحلام... كان خالياً من المقاصد الشخصية والمنع النفسية مثل الكأس المليئة بالشراب وشرابها لغيرها.

كان المسلم مشروطاً لمروق الباطل وكان العمل في قانون حياته هو الجوهر لا العرض معتمداً على قوة ساعده بعد ربه... وإذا كنتم تخافون الموت فقد كان خوفه من الله الذي خلق الموت والحياة.

أين فيكم دولة عثمان ورغده وفقر علي وزهده... وما الذي بقي لديكم من فضائل المسلمين الأولين وتراث المؤمنين السابقين لقد أصبح بعضكم يعني على بعض بينما هم كانوا هم متراحمين... كم تخطئون وتغتايبون الصالحين... وكم ستروا عيوب الخلق وهم أئمة المتقين.

أبطمخ كل امرئ منكم أن يبلغ أوج التريا بلا عزم قويم ولا قلب سليم لقد ملكوا عرش (كسرى) وسرير (كيقباد) وتاج (فحقور) وعظمة القياصرة أما أنتم فقد أقتنيتكم الكلام وأكثرتم الأوهام. لقد كانوا حكام أنفسهم قبل أن يكونوا حكام

الخلق وكانوا بناء الأخوة والاتحاد في الأمة وأنتم تفقدون المودة حتى في الأسرة. كانت حياتهم عملاً وأصبحت حياتكم أملاً تبحثون عن الزهرة فلا تجدونها أما هم فقد كان لهم من الدنيا بستانها وصار لهم من الآخرة رضوانها لا تزال الشعوب تؤلف من مجدهم الأنغام ولا تزال عاطرة بذكرهم الأيام... فهم نجوم الآفاق ونور الأخلاق.

عاشوا حياتهم أحرار القلوب وبراهمة بيت المحبوب.. ابتعدوا عن الأوكار وهجروا الديار وأقاموا على النجوم المطار... أما شباب اليوم فالعطلة والفقر والشقاء وينسبون إلى الدين ما لحقهم من بلاء ومنهم بليتهم ولكن لا يشعرون. لقد أطلقتهم المدينة من القوانين فعاشوا مستهترين ضنعت لهم هيكل الصنم فآلهتهم عن جلال الحرم... فلم يبق قيس يجن إلى ليلي بين الشباب... بل يتمنى في حرية العشق أن يرى ليلي بغير حجاب وأن يشهد جمالها بغير نقاب.

هذا الشباب يستطيع لو شاء في عهد جديد أن يجدد قوة الإيمان وأن يحمل شعلة الهداية يوقدها من تعاليم خاتم الأنبياء والرسل فتشر في الربوع إيمان إبراهيم... فالنار وقد تنضج أيها الشاكي الولهان... لا تحزن من رؤية البستان وقد فقد زاهي الألوان فسرعان ما تلمع الأزهار من كواكب البراعم ويتلألأ دم الشهداء على شفاة الورود... ألا ترى السماء يلونها العنابي أليس هذا لمعان الأفق يستقبل اليوم الجديد ويستبشر بالشمس الطالعة.

انظر إلى الأرض... هلا ترى قوماً يلتقطون الثمار وآخرين في البوار ألا ترى معات النخيل خاوية الأعجاز بينما معات أخرى في باطن الأرض في طريقها إلى ربيع الحياة فلو سقيناها من تعاليم الملة السمحة لأينعت ونمت فتخيل الإسلام أنموذج للثمار والنماء.

واستطرد إقبال يبين أن المسلم لا وطن له ولا مكان ولن يفنى مسلم بفناء الأزمنة والأوطان إذ لا علاقة بين الكأس وسكر الشراب، ولقد تعرضت الأوطان

الإسلامية لهجمات التار وما حدث من غوغاء أثر حملات البلقان وكان كل ذلك امتحاناً لذاتية المسلم فما ارتاع ولكن بقي الإسلام والمسلم في كل البقاع.

فلماذا إذا يرتاع مسلم اليوم من سهيل خيل الأعداء ولن يطفىء ذلك نور الحق الوضاء.

فيها أظهر حقيقتك للأقوام والشعوب فمحاقل الأكوان في حاجة إليك
ترنوا إلى حرارة أنفاسك ومضاء عزمك... فلتندفق دماؤك بالحرارة ليحيا الدهر
في حماية دينك.

إن خلافة الأرض لك فكن بها خليفاً... وقم لتثبت وجودك فيتم بك نور
التوحيد... فإنك عطر ولكن حبستك عن العالم براعم وزهرات... فقم واحمل
الأمانة في عنقك وانشر أنفاسك حتى تعطر نسيم البستان.

لا تكن كنفة الأمواج حبيسة الشواطئ ولكن كن فيضاناً بالعمل وانشر
جناحك حول الآفاق وأنر الدهر بنور إيمانك وأرسل الضياء بقوة يقينك وباسم
نبيك.

فلو لم يكن الزهر في البستان ما تغنى قمري على الأغصان وما صدحت
العنادل بأعذب الألحان ولو لم تبسم البراعم بين الأوراق ما رأيت ابتسام الزهر
في حديقة الدهر. ولو لم يكن اسم محمد لما نبض الوجود بالحرارة.

٣٨ - جواب شكوى

كلامُ الرُّوحِ للأرواحِ يسري وتدركه القلوبُ بلا عناءٍ
هتفتُ بوظائفِ بلا جناحٍ وشقَّ أُنَيْتُهُ صَدْرَ الفضاءِ
ومعدنه تُرابي ولكن جرثُ في لفظهِ لُغَةِ السماءِ

لَقَدْ فَاضَتْ دُمُوعُ الْعَشْقِي مِنِّي
فَحُلِقَ فِي رُؤْيِ الْأَفْلَاكِ حَتَّى
حَدِيثاً كَانَ عَلَوِي النُّدَاءِ
أَهَاجَ الْعَالَمِ الْأَعْلَى بُكَائِي

• • •

تَحَاوَرَتْ النُّجُومُ وَقَلْنَ صَوْت
وَجَاوَزَتْ الْمَجْرُةَ عَلَى طَيْفٍ
وَقَالَ الْبَدْرُ هَذَا قَلْبُ شَاكٍ
وَلَمْ يَعْرِفْ سِوَى رُضْوَانِ صَوْتِي
أَلَمْ أَكُ قَبْلَ فِي جَنَانٍ عَدِنِ
وَقِيلَ هُوَ ابْنُ آدَمَ فِي غُرُورٍ
لَقَدْ سَجَدْتُ مَلَائِكَةَ كَرَامٍ
يَظُنُّ الْعِلْمُ فِي كَيْفٍ وَكَمْ
وَمَلَأَ كُرُوسَهُ دَمْعٌ وَشَكْوَى
فِي هَذَا لَقَدْ أَبْلَغْتَ شَيْئاً

• • •

عَطَائِيَا سَحَابٍ مُرْسَلَاتٍ
وَكُلَّ طَرِيقُنَا نُورٌ وَنُورٌ
وَلَمْ نَجِدْ الْجَوَاهِرَ قَابِلَاتٍ
وَكَانَ تَرَابُ آدَمَ غَيْرَ هَذَا
وَلَوْ صَدَقُوا وَمَا فِي الْأَرْضِ نَهْرٌ
وَلَكِنَّ مَا وَجَدْنَا السَّائِلِيْنَا
وَلَكِنَّ مَا رَأَيْنَا السَّالِكِيْنَا
ضِيَاءَ الْوَحْيِ وَالنُّورِ الْمُبِينِ
وَإِنْ يَكُ أَصْلُهُ مَاءً وَطَيْئاً
لَأَجْرَيْنَا السَّمَاءَ لَهُمْ عَيُْونَا

• • •

وَأَخْضَعْنَا لِمَلِكِهِمُ الثُّرَيَّا
وَلَكِنْ أَلْحَدُوا فِي خَيْرِ دِينِ
تَرَاثُ مُحَمَّدٍ قَدْ أَهْمَلُوهُ
تَوَلَّى هَادِثُوا الْأَصْنَامَ قَدَمَا
وَشَدَدْنَا النُّجُومَ لَهُمْ حَصُونَا
بَنَى فِي الشَّمْسِ مُلْكِ الْأُولِيْنَا
فَعَاشُوا فِي الْخَلَائِقِ مَهْمَلِيْنَا
فَعَادَ لَهَا أَوْلِيكَ بِصَنَعُونَا

أَبَاهُمْ كَانَ إِبْرَاهِيمَ لَكِنَّ أَرَى أَمْثَالَ آزَرَ فِي الْبَيْتِ

وَفِي أَسْلَافِكُمْ كَانَتْ مَرْأَتَايَا تَضْرَعُ شَفَاقَ الصَّحَرَاءِ عَطْرًا
فَهَلْ بَقِيَتْ مُحَابِيئُهُمْ لَدَيْكُمْ لَقَدْ هَامُوا بِخَالِقِهِمْ فَنَاءً
وَكُوْنُوا أَحْمَدُ مِنْكُمْ قَرِيبَ

وَكَمْ لَأَخِ الصُّبَاخِ سَنَا وَبَشْرَى وَكَبُرَتْ الْخَمَائِلُ فِي رِبَاهَا
وَنَوْمُ صَبَاحِكُمْ أَبَدًا ثَقِيلَ وَأَضْحَى الصُّورِ فِي رَمَضَانَ قِيدًا
تَمَدَّنَ عَصْرُكُمْ جَمَعَ الْمَرْأَتَا وَأَذْنَتْ الْقَمَارِي وَالطُّيُورُ
مُضْلِيَّةً فَجَاوَزَهَا الْغَدِيرُ كَأَنَّ الصَّبْحَ لَمْ يَدْرِ كَيْ تَوْرُ
فَلَيْسَ لَكُمْ بِهِ عَزْمُ صَبُورُ وَلَيْسَ بِغَائِبٍ إِلَّا الضَّمِيرُ

لَقَدْ ذَهَبَ الْوَفَاءُ فَلَا وَفَاءَ إِذَا الْإِيمَانُ ضَاعَ فَلَا أَمَانٌ
وَمَنْ رَضِيَ الْحَيَاةَ بِغَيْرِ دِينٍ وَفِي التَّوَجِيدِ لَهُمْ اتِّحَادُ
تَسَانَدَتْ الْكَوَاكِبُ فَاسْتَقَرَّتْ وَكَيْفَ يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ
وَلَا دُنْيَا لِمَنْ لَمْ يَحْيِ دِينًا فَقَدْ جَعَلَ الْفَنَاءَ لَهَا قَرِينًا
وَلَنْ تَبْثُوا الْعُلَا مُتَفَرِّقِينَ وَلَوْ لَا الْجَاذِبِيَّةُ مَا بَقِيَ

غَدُوْنُ فِي الدُّيَارِ بِلَا دِيَارِ وَكُلُّ صَوَائِقِ الدُّنْيَا يَسْهَامُ
أَهَذَا الْفَقْرُ فِي عِلْمٍ وَمَالٍ وَبَيْعُ مَقَابِرِ الْأَجْدَادِ أَضْحَى
وَأَنْتُمْ كَالطُّيُورِ بِلَا وَكُورِ لَبِئْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غُرُورِ
وَأَنْتُمْ فِي الْقَطِيعَةِ وَالنَّفُورِ لَدَى الْأَحْفَادِ مَدْعَاةُ الظُّهُورِ

سيعجب تاجرو الأضنام قدماً إذا سمعوا بتجار القبور

• • •

من المتقدمون إلى المعالي
ومن جبهائهم أنوار بيضي
أما كانوا جُدودكم الأولي
وليس لكم من الماضي ثراث
ومن بك يومه في العيش ثاماً

على نهج الهداية والضوابط
وفي أخلاقهم يُثلى كتابي
بناءً المجيد والفن العجيب
يسوى شكوى اللغوب والاكتئاب
فما غده يسوى يزوم العذاب

• • •

اتشكروا أن تَرى الأقوام فازوا
مشوا بهدى أوائلكم وجدوا
ليحرم غايل ورد المعالي
أليس من العدالة أن أُرضي
تجلي النور فوق الطور باقي

بمجد لا يراه النائمون
وضيقتهم ثراث الأولينا
ويسمع بالرقى الخاملون
يكون حصادها للزارعينا
فهل بقي الكليم بطور يسينا؟

• • •

ألم ببعث لأمتكم نبي
ومصحفكم وقبلتكم جميعاً
وفوق الكل رحمن رَجيم
فما لِنَهَارِ أَلْفَتِكُمْ تَوَلَّى
وحسن المولود المكنون رهن

يوحدكم على نهج الوفاء
منار للأخوة والسلام
إله واحد رب الأنعام
وأفسيئتُم حَيَازِي فِي الظلَامِ
بصرغ العقد في حسن النظام

• • •

وكيف تغيرت بكم الليالي
تركتم دين أحمد ثم غدتُم
رقي الشغب قد أضحى لَدُنْكُمْ
وكيف تُقاس أَوْهَامُ وَلَغْوُ

وكيف تفرقت بكم الأماني
صَحَابَا لِلْهَوَى أَوَّلُ لَهْوَانِ
تقرره صَلاحيَّة الزمان
بحكمة منزل السبع المثاني

أَرَى نَاراً قَدْ انْقَلَبَتْ رَمَاداً يَسْوَى ظِلُّ مَرِيضٍ مِنْ دُخَانٍ

• • •

أَرَى الْفُقَرَاءَ عِبَاداً تُفْقَا قِيَاماً فِي الْمَسَاجِدِ رَاكِعِينَ
هُمْ الْأَبْرَارُ فِي صَوْمٍ وَفَطِيرٍ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ
وَلَيْسَ لَكُمْ يَسْوَى الْفُقَرَاءِ سِتْرٍ يُؤَارِي عَنْ عِيُوبِكُمُ الْعِيُونَ
أَضَلَّتْ أَغْنِيَاءُكُمْ الْمَلَاهِي فَهُمْ فِي رَفِيهِمْ يَتَرَدَّدُونَ
وَأَهْلُ الْبُفْقَرِ مَا زَالُوا كَنُوزَا لَدَيْنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
أَرَى التَّفَكِيرَ أَدْرَكُهُ خُمُولُ وَلَمْ تَبْقِ الْعِزَائِمُ فِي اشْتِعَالِ
وَأَصْبَحَ وَعَظُكُمْ مِنْ غَيْرِ سَحْرِ وَلَا نَوْرٍ يَطْلُ مِنْ الْمَقَالِ
وَعِنْدَ النَّاسِ فِلَسْفَةٌ وَفَكْرٌ وَلَكِنْ أَتَى تَلْقِينَ (الْفِرَالِي)
وَجَلْجَلَةُ الْأَذَانِ بِكُلِّ أَرْضٍ وَلَكِنْ أَيْنَ صَوْتٍ مِنْ بِلَالِ
مَنَائِرُكُمْ عَلَتْ فِي كُلِّ حَيٍّ وَمَسَاجِدُكُمْ مِنَ الْعِبَادِ خَالِي

• • •

وَأَيْنَ أَيْئَةً وَجُنُودٍ صِدْقٍ تَهَابُ شَبَابُهُ عَزَمَهُمُ الْحَرَابُ
إِذَا صَنَعُوا فَصَنَعَهُمُ الْمُتَعَالِي وَإِنْ قَالُوا فَقَوْلُهُمُ الصُّوَابُ
مَرَادُهُمُ الْإِلَهَ فَلَا رِبَاءَ وَتَهْجُهُمُ الْيَقِينَ فَلَا أَرْيَابُ
لَأَمْنُهُمْ وَلِلْأَوْطَانِ عَاشُوا فَلَيْسَ لَهُمْ إِلَى الدُّنْيَا طَلَابُ
كَمِثْلِ الْكَأْسِ تَبَصَّرَهَا دِهَاقَا وَلَيْسَ لِأَجْلِهَا صُنْعُ الشَّرَابِ

• • •

جِهَادُ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ حَيَاةٌ أَلَا إِنَّ الْحَيَاةَ هِيَ الْجِهَادُ
عَقَائِدُهُمْ سَوَاعِدُنَا طَقَاتُ وَبِالْأَعْمَالِ يَثْبُتُ الْإِعْتِقَادُ
وَخَوْفُ الْمَوْتِ لِلْأَحْيَاءِ قَبْرِ وَخَوْفُ اللَّهِ لِلْأَحْرَارِ زَادُ
أَرَى مِيرَاتِهِمْ أَضْحَى لَدَيْكُمْ مُضَاعاً حَيْثُ قَدْ ضَاعَ الرُّشَادُ
وَلَيْسَ لَوَارِثٍ فِي الْخَيْرِ حِظُّ إِذَا لَمْ يَحْفَظْ الْإِرْثُ اتِّحَادُ

لَا يُمْسِكُ مَأْتِرِ الْقَوْمِ انْتَسَبْتُمْ؟
فَأَمِنَ مَقَامَ ذِي النُّورَيْنِ مِنْكُمْ
وَقَفَرِ عَلَى الْأَوَابِ هَلْ
أَقَمْتُمْ فِي الذُّنُوبِ وَفِي الْخَطَايَا
وَهُمْ سَخِرُوا عِوَابَ الْخَلْقِ فَضْلاً

• • •

أَرَيْكُمْ قِيَصَ وَسِرِيرٍ كَشَرَى
وَأَنْتُمْ تَطْمَحُونَ إِلَى الثَّرَى
تَضِيئُونَ الْأَخْيَارَ وَهُمْ أَقَانُوا
طَلَبْتُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا وَعَذْتُمْ
وَكَانَ لَدَيْهِمْ الْبُسْتَانُ مَخْضاً
يَعِيدُ الْكَوْنُ قِصَّتَهُمْ حَدِيثاً
فَكَمْ نَزَحُوا عَنْ الْأَفْكَارِ شَوْقاً
وَبَأْسَ شَبَابِكُمْ أَدْمَى خَطَايَاكُمْ
هِيَ الْمَدِينَةُ الْحَقِيقَةُ أَلْقَتْ
لَقَدْ صَنَعَتْ لَهُمْ صَنْمَ الْمَلَاهِي

• • •

لَقَدْ سَعِمَ الْهَوَى فِي الْبَيْدِ قَيْشُ
يَحَاوِلُ أَنْ يَبَاحَ الْعَشَقُ حَتَّى
يَرِيدُ سَفُورَ وَجْهِ الْحَسَنِ لَمَّا
فَهَذَا الْعَهْدُ أَحْرَقَ كُلَّ غَرَبٍ
لَقَدْ أَفْنَتْ صَوَاعِقُهُ الْمَغَازِي

• • •

لَهَا حَطَبٌ يَسْوَى الْمَجْدُ الْقَدِيمُ
هِيَ النَّارُ الْجَدِيدَةُ لَيْسَ يُلْقَى

عَلِّدُوا إِيمَانُ إِبْرَاهِيمَ تَنْبِثُ
وَيَذْكُو مِنْ دِمِ الشَّهْدَاءِ وَزُدْ
وَيَلْمَعُ فِي سَمَاءِ الْكَوْنِ لَوْنُ
فَلَا تَفْرُغْ إِذَا الْمَرْجَانُ أَضْحَى

لَكُمْ فِي النَّارِ رَوْضَاتِ النِّعَمِ
سَيِّئِي الْعَطْرِ قَذِيئِي النَّسِيمِ
مِنَ الْعَنَابِ مَخْضُوبِ الْأَدِيمِ
عُقُوداً لِلْبِرَاعِمِ وَالْكُرُومِ

• • •

فَكَمْ زَالَتْ رِيَاضٌ مِنْ رُيَاهَا
وَلَكِنْ نَخْلَةُ الْإِسْلَامِ تَنْثُو
وَمَجْدُكَ فِي جَمَى الْإِسْلَامِ بَاقِي
وَأَنْتَ يَوْسُفُ فِي أَيِّ مَصْرٍ
تَسِيرُ بِكَ الْقَوَافِلُ مُسْرِعَاتِ

وَكَمْ بَادَتْ نَخِيلٌ فِي الْبَوَادِي
عَلَى مَرِّ الْعَوَاصِفِ وَالْعَوَادِي
بِقَاءِ الشَّمْسِ وَالسَّبْعِ الشَّدَائِدِ
يَرَى كَنَعَانَهُ كُلَّ الْبِلَادِ
بِلَا جَرَمٍ وَلَا تَرْجِيحِ حَادِي

• • •

ضِيَاؤُكَ مَشْرِقٌ فِي كُلِّ أَرْضٍ
بَغْتِ أَسْمِ التَّنَارِ فَأَدْرَكْتَهَا
وَأَصْبَحَ عَابِدُو الْأَصْنَامِ قَدَمًا
فَلَا تَجْزَعُ فَهَذَا الْعَصْرُ لَيْلٌ
وَلَا تَخْشَى الْعَوَاصِفَ فِيهِ وَانْهَضْ
أَعْدُ مِنْ مَشْرِقِ التَّوْحِيدِ نَوْرًا
وَأَنْتَ الْعِطْرُ فِي رَوْضِ الْمَعَالِي
وَأَنْتَ نَسِيمُهُ فَاخْمِلْ شِدَاءَهُ
وَأَرْسَلْ شَعْلَةَ الْإِيمَانِ شَمْسًا
وَكُنْ فِي قَمَةِ الطُّوفَانِ مَوْجًا

لَأَنْتَ غَيْرُ مُحَدودِ الْمَكَانِ
مِنْ الْإِيمَانِ عَاقِبَةُ الْأَمَانِ
حِمَاةَ الْحَجَرِ وَالرُّكْنَ الْيَمَانِ
وَأَنْتَ النُّجْمُ يَشْرِقُ كُلَّ آنٍ
بَشَعْلَتِكَ الْمَضِيئَةِ فِي الزَّمَانِ
يَنْتَمِ بِهِ اتِّحَادُ الْعَالَمِينَا
فَكَيْفَ تَعِيشُ مُحْتَسِبًا دَفِينَا
وَلَا تَخْمِلُ غُبَارَ الْخَامِلِينَا
وَضَعُ مِنْ ذَرَّةٍ بِجَبَلًا حَصِينَا
وَمُزْنًا يَمْطُرُ الْغَيْثُ الْهَيُّونَا

• • •

فَبِاسْمِ مُحَمَّدٍ شَمْسِ الْبَرَائِيَا
تَلَالُ فِي الرِّيَاضِ وَفِي الصَّحَارِيَا

أَقِيمَتْ خِيَمَةُ الْفَلَكَ الْمَنِيرِ
وَفَوْقَ السَّمَوِّ وَالسَّيْلِ الْمَنِيرِ

ونبض الكون مِنْهُ مستمد
ومن مراكش يَفْزُو صَدَاهُ
وَمَا مِشْكَاءُ هَذَا النُّورِ إِلَّا
حَرَارَتُهُ عَلَى مَرِّ الْعُصُورِ
وَرُيُوعِ الصَّيْنِ بِالصُّوْتِ الْجَهِيْرِ
ضَمِيرُ الْمَسْلَمِ الْحُرِّ الْغُيُورِ

* * *

وَرَفَعَ الذِّكْرَ لِلْمَخْتَارِ رَفَعُ
فَكُنْ إِنْسَانٍ عَيْنِ الْكَوْنِ وَاشْهَدْ
بِخَنْجَرِ عَزَمِكَ الْوُثَابِ لِأَحْتِ
نَدَاؤِكَ فِي الْعَنَاصِرِ مُسْتَجَابُ
وَعَقْلُكَ فِي الْخُطُوبِ أَجَلُ دِرْعِ
لِقُدْرِكَ نَحْوَ غَايَاتِ الْكَمَالِ
مِقَاتِكَ عَالِيًا فَوْقَ الْمَعَالِي
عَلَى الْأَعْلَامِ أَنْوَارُ الْهَلَالِ
إِذَا دَوَّى بِصَوْتٍ مِنْ بِلَالِ
وَعَشَقُكَ خَيْرُ سَيْفٍ لِلنِّضَالِ

* * *

خِلَافَةُ هَذِهِ الْأَرْضِ اسْتَقْرُوثُ
بِمَجْدِكَ وَهُوَ لِلدُّنْيَا سَمَاءُ

وَفِي تَكْبِيرِكَ الْقُدْسِيُّ يَجْدُو
فِيَا مَنْ هَبْ لِلْإِسْلَامِ مَدْعُو
سَتَرْفَعُ قُدْرَكَ الْأَقْدَاؤُ حَتَّى
وَقِيلَ لَكَ احْتِكِمْ دُنْيَا وَأُخْرَى
صَغِيرًا كُلُّ مَا هُمْ الْفَضَاءُ
وَأَيْقَظْ صَدَقَ غَيْرَتَهُ الْوَفَاءُ
تَشَاهِدُ أَنْ سَاعِدَكَ الْفَضَاءُ
وَشَانُكَ وَالْخُلُودُ كَمَا تَشَاءُ

* * *

٣٩ — كتاب هام عن باكستان أجنحة جبرائيل

كان قد كتب فيما مضى عن الكتاب القيم الذي دبهجه يراع البحاثه
الكبيرة في الإسلام العلامة أنا ماري شميل عن رحلتها إلى الباكستان. ولقد
عثرت لنفس المؤلفه على كتاب بحجم ٤١٣ صحيفة من القطع المتوسط نشر

بريل في لايدن (هولندا) ١٩٦٣ باللغة الإنكليزية بعنوان «أجنحة جبرائيل» يحتوي على دراسة في المثل العليا الدينية للسيد محمد إقبال.

يحتوي الكتاب عن دوافع التأليف ثم ذكر تاريخ حياة هذا المفكر الكبير وثقافته من مختلف المصادر الشرقية والغربية. ومما تقوله أن باكستان عندما تشكلت عدت إقبال أبهاها الروحي وتذكر أيضاً بأن إقبال يرى الدين أسمى من الشعر وهو بحركة دائمة من الفرد إلى المجمع. وتروي عنه قوله: «أنا لا أريد شيئاً من الفلسفة ولا من المولا، لأن في الأولى موت القلب وفي الثانية انهيار الأفكار والرؤى»، ويفسر إقبال الإيمان بأنه الطريق الحيوي للاتصال بالكون، فهو في نظره من الدين الحركي (الديناميكي). ومما يقوله: «إنني أؤمن إيماناً لا شك فيه بأن العالم شاهد على وحدة الله المطلقة. وبذلك تكون أهميتنا بين الأقوام واضحة».

إن المؤلفه تعالج أركان الإسلام نظراً لإقبال مفصلاً كما يلي:

لا إله إلا الله، في البدء النفي وبعد ذلك الإثبات ومما يرويه عن ينتشه بأنه وقف عند النفي فقط. ويرى مبدأ الوحدة ملائم للحياة. والوحدة تنفي التفريق بين الجسم والروح. ومما ترويه عنه: «عندما فرق الأوروبيون بين الروح والجسد، عند ذلك فرقوا بين الدين والدولة. وإن كل شيء حسب رأيه ينتهي إلى الله، ويروي عن الشاعر الألماني غوته:

«إن كل بحوثنا وكل جهودنا. نجد راحتها عند الله ربنا».

بقلم العلامة الكبيرة آنا ماري شميل

تقريظ الدكتور محمد يحيى الهاشمي

(لمجلة الوعي)

إن هذا الإيمان يلزم أن ينعكس على النفس أو الذات، ويأتي إقبال بالمثل الشهير في تصور الشرقيين بانعكاس العمل الصالح على الذات كما تنعكس قطرة الغيث على الصدفة فتحيلها لؤلؤة ثمينة أو كما يروى عن بعض الشعراء: ترى الوعد عند الحر دئناً وعند النذل مغبحة وذمماً كقطير الغيث في الأصداف ذراً وفي جوف الأقاعي صار سماً يجد إقبال رسالة الإنسان سامية، فهي تساهم في المخطط الإلهي، وبذلك ينظم (حسب ترجمة عزام):

بين الله والإنسان:

خلقت الأنعام لطين وماء	خلقت تناراً وزنجاً وقُرُوساً
خلقت من التراب هذا الحديد	وسهماً خلقت وسيفاً وقُرُوساً
وقأساً خلقت لجذع وعُضن	وسجن صنع لطير مُغني

الإنسان:

خلقت الظلام فصغت السراج	وطيناً خلقت فصغت الكؤوساً
خلقت جبلاً وبهلاً ومرجاً	خلقت حدائقها والغرُوساً
أنا من حجار صنع مَرَاتِيا	أنا من سُوم صَنَعْتُ دَوَاتِيا

تكلمة لشهادة أن لا إله إلا الله «أن محمداً رسول الله»، وفي هذه الديانة كما في الديانات الكبرى لا يلعب المؤسس دوراً رئيسياً. ويرى إقبال الرسول

الأعظم رمز الكمال «ولكم في رسول الله أسوة حسنة».

تنتقل المؤلف بعد ذلك في ذكر رأي إقبال في الصلاة، والعبادة هي التحرر، ومما ترويه عنه:

«إن كافرًا يقف بقلب خاشع أمام صنم خير من مسلم ينام في الكعبة». مصداق لآية القرآن الكريمة ﴿وَيُلْ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾، وليست الغاية من الصلاة كما تروي عنه الإتصال بالله فحسب، بل العمل على تنفيذ إرادته وتحقيق شرعه، وهذا تلميح للآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَهُمْ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ﴾.

الصيام والحج والزكاة والجهاد. لم يتطرق إقبال إلى الصيام كثيراً لكنه سعى ليفسره بأنه تطهير روحي. أما الزكاة فكما تقول المؤلف عنه بأنها تجعل المسلمين في موقف وسط بين الرأسمالي البرجوازي وبين البلشفيكية الشيوعية، وفي رأي الكاتبة هي من القضايا الهامة في تفاهم الشعوب اليوم. وتجد المؤلف إقبال من أكبر المدافعين عن مثل هذا الحل الوسط المستمد من الإسلام.

يرى إقبال في الحج الفرصة الهامة لجميع المسلمين من الأقطار المختلفة واجتياز حدود العصبية والعنصرية الضيقة، وهذا الاجتماع كما ترويه هو من المحمد لعصبة الأمم، وإن أحسن علاج للشعوب اليوم اجتياز رقعة العنصرية للوصول إلى الفكرة الإنسانية الشاملة.

أما الجهاد فلم يعلق عليه إقبال كبير أهمية وهو في نظره ليس من أركان الإسلام، بل فرض كفاية إذا قام به بعضهم سقط عن كلهم، ويكون فرض عين في الأخطار المحدقة. والأهم من ذلك جهاد النفس ألا وهو الجهاد الأكبر. وإقبال في رأي بحائتنا ضد الحروب العنصرية ولا يجوز الحرب للدعاية للدين مطلقاً، مصداقاً للآية الكريمة: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾.

بعد ذلك تروي الكاتبة الأركان الأخرى ألا وهي: الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى. وتروي الكاتبة بأن

إقبال يرى في الملائكة رموزاً دينية، فاسرافيل لنفخ الصور وجبرائيل للوحي وغير ذلك، ومما يروى عن النبي بأن له موافقاً لا يصل إليها جبرائيل ويقول إقبال: ليس كل قلب مأوى لجبرائيل، فإن الله وحده يعطي هذه الهداية. ومما ترويه أيضاً بأن الشيطان الذي عصى الله ظاهراً كان منفذاً لإرادة الله الخفية ومخططة الذي يدق فهمه على الإنسان الذكي. أما ما يخص الإيمان بالإسلام والكتب السماوية كالتوراة والإنجيل، وفهمنا للقرآن والوحي الإلهي لا يحدث إلا بوحي خاص: «إذا لم توحِ الكتب نفسها إلى القلب شيئاً، فلا ينفع معها لا تفسير الرازي ولا الكشف».

ويذكر إقبال في يمام مشرق (رسال المشرق) حسب ترجمة عزام :-
دع الرازي في تفسير أي فإن ضميرنا يغفم الدليل
يضرم عقلنا والقلب يضلي بلنا تمزود فسر والخليل
أما الإيمان بالرسول فيبتدىء بآدم وينتهي بالرسول الأعظم. ويجد بآدم رمز الإنسانية والتي ليست غايتها الراحة بالجنة، بل البحث والعمل ﴿وقل أعملوا﴾ ومما ترويه عنه:

«إني أضحي باليقين التام في سبيل الشك، فأنا شهيد البحث».
هنا يقتضي أيضاً الرجوع إلى ترجمة عزام «حياتك فابغ في الخطر الجليل».

ففي الأخطار للهمم اختبار الأرواح وأجساد عيار، يرى معجزة موسى اليد البيضاء ﴿وأضمم يدك إلى جناحك تخرج بيضاء﴾ ألا وهي أعمال الخير، وإن الحب يعطي اليد البيضاء للرجل الأسود. يمجّد إقبال المسيح ولكنه ينقد المسيحيين أو كما جاء في ضرب الكلم من ترجمة عزام «أوروبا وسوريا»:
أَهْدَتِ الشَّامُ إِلَى الغربِ نبياً هُوَ عَفْ ومواس وصبور
ومنَّ العَرَبِ إِلَى الشَّامِ هَذَا مِنْ قمار ونساء وخمور

أما معالجته يوم الآخر فيعالج إقبال فكرة الأبدية والخلود ومما ترويه عنه:
«الزمان هو المحتوى الذي يملأ إدراكنا».

وهنا يتكلم عن الفعالية والحركة، فيقول: «أنا هو طالما تحركت وفي
عدم ذلك فلست بأنا».

أما ما يخص الإيمان بالقدر خيره وشره من الله تعالى فهو حسب تحقيق
علامتنا لا ينفي المسؤولية:

«أيها الرجل الشاب لا تتخذ القدر معذرة لأعمالك».

وهنا تنطبق الآية الكريمة: ﴿فَإِنَّكَ لَسَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾:

في البحث عن الله يلزم عمل ذلك في ضميرنا مصداقاً للحديث القدسي:

«ما وسعتني سماواتي ولا أرضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن».

أخيراً تقول الكاتبة: لا أحد يمكنه الادعاء بأن إقبال كان نبياً، لأن ذلك

يتعارض مع العقيدة الإسلامية، ولكن فهمه للإسلام كان بروح النبوة ونسمح

لأنفسنا الاعتقاد بأن أجنحة^(١) جبرائيل قد مسته ويصح في حقه ما أورده إقبال

عن جامي في جلال الدين الرومي (حسب ترجمة عزام):

شَاعِرٌ يُشَبِّهُ ذَا الْعَالِي الْجَنَابِ مَا نَبِيًّا كَانَ لَكِنْ ذُو كِتَابِ

ذكرت المؤلفة كثيراً من المصادر لإقبال من شرقية ومن غربية وكان من

دوافعه «أن الحب والشرق مفتاح كل حكمة» إننا في الحقيقة لنعجب أشد

الإعجاب للفهم العميق لهذه المؤلفة وقابليتها للتمثل الفريد، وإن ما أتت به ليس

جديداً على عالم الغرب فحسب، بل على عالم الشرق أيضاً، ودليلنا على ذلك

أنها عندما أكتت خطابها التاريخي عن إقبال في الباكستان ذاتها باللغة الأردية

(١) يحتمل أن تكون الكاتبة قد وضعت نصب أعينها قول الله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَوْلَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ، نَزَلًا مِنْ غَفُورٍ

رحيم﴾. الآيات: ٣١، ٣٢ من سورة فصلت.

نالت إعجاب الباكستانيين أنفسهم وأنت لهم بجديد عن هذا المفكر الإسلامي
والإنساني الكبير.

٤٠ — لمحة عن حياة محمد إقبال

للدكتور إحسان حقي الشامي

زميل إقبال

عرف محمد إقبال في الشرق والغرب منذ نعومة أظفاره وطار صيته في
الآفاق حيثما حلّق شعره الذي ترجم إلى لغات كثيرة وكتب عنه كثير من العلماء
أشياء كثيرة، ولكن محمد إقبال لم يكن شاعراً فقط بل كان عالماً في واحد
وعبقرياً في شخص فهو شاعر فذ وأديب مجلّى وفيلسوف مبدع وحكيم مفكّر
وحقوقي بارع وزعيم سياسي مرموق، فنواحيه إذن عديدة والكلام عنه للحصول
على درجة الدكتوراه.

عَرِفْتُ فقيد الإسلام محمد إقبال يوم كنت في الهند فأحببته حباً جماً
وامتزجت روحي بروحه على الرغم من فارق العمر بيني وبينه وأصبحنا صديقين
حميمين، وكنت كلما سنحت لي الفرصة بزيارة لاهور أزوره في دارته وأقضي
معه الساعات الطويلة، كما أننا كنا نتكاتب بالمناسبات، وإذا قلّعوا بأني لم أكن
أمل صحبته الهادئة المليئة بمعاني السمو والإنسانية فهذا شيء طبيعي ليس فيه
من عجب ولكن العجب أن أراه هو أيضاً لا يملُ صحبتي بل يدعمها بما يكتنه
ويظهره لي من آيات المحبة والوداد وكان يعجبه تمكّني من اللغة الأردية ويقول
لي: إن كثيراً من أصدقائنا يذهب بهم الظن إلى أن فيك دماً هندياً كما أن كثيراً
من الناس ادّعوا يوم قلت الشعر بالفارسية بأن فيّ عرقاً إيرانياً.

قلت بأن المغفور له كان يظهر لي الود ويصرح به وكنت إذا دخلت عليه

و كنت أول الزائرين لا يسمح لي بالانصراف إلا آخرهم. ومما لاحظته فيه أنه كان ميلاً إلى العرب لا بل وكان يحترمهم إكراماً للنبي العربي ﷺ.

كان محمد إقبال لطيف المعشر متواضعاً أنيساً هادئاً قليل الكلام وإذا تكلم، تكلم بهدوء وبصوت منخفض ولم أره في يوم من الأيام نائراً أو غاضباً مهما كانت الأحوال بل كان يلتقي كل شيء كأنه شيء عادي لا يمكن أن يكون غير ما كان. وكان الداخِل عليه إذا كان لا يعرفه، لا يميّزه عن غيره من جلسائه بشيء لما كان يتحلى به من بساطة وهدوء.

كان محمد إقبال، مثل كل الوجهاء في كل بلاد الشرق، يجلس لزائريه جلستين في اليوم، جلسة في الصباح وهي للخاصة من أصدقائه وجلسة بعد العصر وهي لكل زائر أو صديق وقد يجلس داخِل دارته، إن كان الوقت بارداً، أو يجلس في صحن الدارة إن كان الجو حاراً، وكانت داره مفتوحة لكل زائر من غير سبق سواء أكان من أهل البلاد أم من خارجها، فيجلس لزائريه باللباس الوطني - السراويل الفضفاضة والقميص - جلسة هادئة ليس فيها تصنّع ولا امتياز ويجلس الزائرون بلا تمييز وتدار عليهم كؤوس الشاهي وورق التبوت والحقق (الترجيلات الهندية) ويأخذ هو بأنبوب حفته بيده يمسه حيناً بعد حين وهو لا يبدي حركة بل يستمع إلى ما يروى وما يقال من أحاديث ونكات، وتراه يجول ببصره كالحالم وكأنه في عالم آخر ولكنه يستوعب كل ما يقال له أو في حضرته وقد يشارك بالحديث إذا سُئِلَ أو رأى حاجة للقول وإذا تكلم أنصت الجميع بكل خشوع واحترام.

كان محمد إقبال مثل كل الفلاسفة والمفكرين، كثير التفكير كثير التدبر، قليل الكلام، وكان سكوته وقوداً لما يعتلج في نفسه من أمور ينفتحها شعراً وحكماً، وكان أمر المسلمين شغله الشاغل ووضعهم يؤلمه ويعذبه، وقد أدرك بثقاب رأيه وبعد نظره الخطر الذي يهدد مسلمي الهند فأيقظ المسلمين وحذّرهم من التماذي في السير في مجال القومية الذي ابتدعه الهنادكة ليقضوا على المسلمين. ولكن زعماء المسلمين لم يكونوا يدركون ما أدرك فساروا وراء

غاندي وجماعته، ولكنهم لم يتموا الطريق إلى النهاية بل أيقظتهم الأحداث إلى المخاطر فعادوا إلى طريق الحق بعد أن لمسوا لمس اليد سوء نوايا الهنادكة الذين كانوا يمدسون لهم السم بالعمل ليخدعوه، فلما تبين لهم الحق عادوا إلى إقبال وساروا برأيه وأعلنوا انفصالهم عن الهنادكة وطالبوا بتأسيس دولة إسلامية فكانت باكستان التي ابتدع محمد إقبال لها هذا الاسم الذي يعني (بلاد الأطنار) في مقابل هندوستان: (بلاد الهنادكة).

كان محمد إقبال بفطرته بعيداً عن السياسة وما كان له أن يكون سياسياً وهو الفيلسوف الشاعر، ولكن السياسة هي التي كانت تطلبه وتحتاج إليه، المفكرون من الناس كانوا بحاجة إلى الاسترشاد بأرائه في القضايا الوطنية بالنظر إلى مكانته العلمية والاجتماعية في البلاد، فكان، إذن، مرغماً على خوض ميادين السياسة من غير أن يكون سياسياً محترفاً أو سياسياً محترفاً طامعاً بجاه أو منصب. بل أن وجاهته وعلمه وأدبه كانت تفرض عليه أن يكون خادماً لبلاده وكان يجب نداء هذا الواجب.

خدم محمد إقبال بلاده عن طريق الشعر وعن طريق العلم وعن طريق المحاماة وعن طريق السياسة ولكنه لم يكتفِ بذلك بل رأى أن المسلمين بحاجة إلى دراسة دينهم دراسة علمية لكي يستطيعوا الوقوف أمام الدعايات المعادية فأسس (المجمع العلمي الإسلامي للأبحاث) وضم إليه فريقاً كبيراً من الزعماء والعلماء المرموقين، وكان يرمي من وراء ذلك إلى إيجاد حركة إسلامية علمية تقوم على طريق البحث العلمي الحديث لمقاومة التيارات المعادية التي تكالبت على الإسلام والمسلمين.

بمجرد ظهور هذا المجمع العلمي سرت موجة من السرور والأمل في صدور المخلصين من المسلمين وعلقوا عليه آمالاً جساماً في سبيل وضع الأمور في نصابها كما أن ظهوره أزعج الإنكليز والهنادكة معاً إذ حسبوا له ألف حساب لا سيما وأنهم كانوا يعلمون مراميهِ الإسلامية.

كان محمد إقبال ينوي أن يجعل من هذا المجمع مؤمراً إسلامياً عالمياً يوصل بواسطته صوت الحق إلى كل مكان ويحدث انقلاباً في تعريف الإسلام وفي الدفاع عنه، وبعد أن عقدت الجلسة الافتتاحية لهذا المجمع سافر المغفور له محمد إقبال إلى لندن لحضور جلسة الطاولة المستديرة الذي دعت إليه الحكومة الإنكليزية لبحث القضية الهندية، وكان ينوي أن يمر بطريق عودته من إنكلترا إلى الهند، بإسبانيا للاطلاع على آثارها الإسلامية يمّا خلفه المسلمون فيها من مدنية، واتفقنا على أن التقى به في إسبانيا لنزورها معاً ثم نعود إلى الهند للإنصراف إلى شؤون المجمع العلمي على أن ينشر كل دراساته باللغتين الأردية والعربية ثم تترجم إلى لغات أخرى.

وقد أردت أن أغتسم فرصة وجود المغفور له في مؤتمر الطاولة المستديرة وأن أقوم بجولة دراسة في ألمانيا وفرنسا قبل أن أذهب إلى إسبانيا فزودني بكتاب لتعريفني إلى بعض الأوساط العلمية أنشره كما هو مع ترجمته العربية.

عملنا ما عملنا وقررنا ما قررنا وكنا كما قال النبي ﷺ: يقدر المقدمون والقضاء يضحك. إذا ما كاد المغفور له يغادر الهند إلى لندن وبينما كنت أعد عدة السفر للقيام برحلي وإذا بي أتلقى أمراً من الحكومة الإنكليزية بطردي من الهند في مهلة ٤٨ ساعة فغادرتها بعد أن أغلق باب العودة إليها ورائي وقصدت فرنسا وهناك تلقيت رسالة من المرحوم يقول فيها أنه لأسباب اضطرارية قرر إلغاء الرحلة إلى إسبانيا وكان آخر اجتماع لي به هو اجتماعنا في المجمع العلمي.

هذه ناحية من نواحي إشعاع المغفور له محمد إقبال في العالم الإسلامي وقد انطفأت بموته واعتقد أن قليلاً من الناس الذين مازالوا أحياء يعرفون هذه الناحية إذ أنني كنت آنذاك أصغر أعضاء المجمع سنّاً، ولذا أرى من واجب الأمانة التاريخية بأن أنوه بها للتاريخ.

إحسان حقي

(مجلة الوعي)

٤١ - خلوة

للشاعر الفيلسوف محمد إقبال

إِنَّ فِي خَلْوَةِ النُّفُوسِ لَأَنْسَا لَيْسَ كُفْتًا لَخَلْوَةِ كُلِّ نَفْسٍ
هِيَ فِي ضُجَّةِ الْأَنَامِ سَكُونٌ يَسْمَعُ الْقَلْبُ عِنْدَهُ كُلَّ هَمْسٍ
هِيَ فِي يَرْزَقَةِ النُّفُوسِ اجْتِمَاعٌ تَرْمِفُ النَّفْسُ عِنْدَهُ كُلَّ حَسٍ
هِيَ فِي فَتْحَةِ الْخَيَالِ انْطِلَاقٌ دُونَ قَبْلِ مِنَ الْجَلِيسِ وَحَبْسٍ
هِيَ هَذِي الْعَقُولِ بَعْدَ ضَلَالٍ فِي خَدَاعٍ مِنَ الْحَيَاةِ وَلَبْسٍ
هِيَ فِي ظِلْمَةِ اللَّيَالِي ضِيَاءٌ لَا تَرَاهُ النُّفُوسُ فِي ضَوْءِ شَمْسٍ
فِي ضَيْقٍ بِالْخَلَاءِ نَفْسًا فَإِنِّي أَحَدُ الْخَلْوَةِ الطَّوِيلَةِ أَنْسِي

ترجمة الرسالة

لاهور في ١٧ نيسان ١٩٣٣

إنني أشعر بسرور عميق بأن أقدم صديقي العزيز والعضو الممتاز في
المجمع الإسلامي البروفيسور إحسان حقّي إلى جميع المعاهد العلمية
والشخصيات الأدبية البارزة وأرجوهم جميعاً بأن يقدموا إليه كل مساعدة
يحتاجها.

وإنني لعلّ ثقة بأن المحافظ ستشعر بالفخر العميق بأن ترى بينها مثل
هذا العالم الجليل.

التوقيع

رئيس المجمع العلمي للأبحاث

دكتور سر محمد إقبال

٤٢ - حديث الروح

غناء كوكب الشرق السيدة أم كلثوم

من قصيدتي (شكوى) و(جواب شكوى) لشاعر باكستان وفيلسوفها
الكبير

الدكتور محمد إقبال

ترجم القصيدتين إلى العربية الأستاذ محمد حسن الأعظمي
ونظمها شعراً فضيلة الشيخ الصاوي علي شعلان

وتدرجُ القلوبُ بلا غناءٍ	حديثُ الروحِ للأرواحِ يُسرِّي
وشقُّ أنيئته صدرَ القضاةِ	هتفتُ بفطارٍ بلا جناحِ
جرث في لفظه لغة السماءِ	ومعدنهُ ثرايي ولكن
حديثاً كان عليّ النداءِ	لقد فاضت دموعُ العشقِ مِنِّي
أقاج العالمِ الأعلى بكائي	فخلق في رُبا الأفلاكِ حثي

• • •

بقربِ العرشِ مؤصولِ الدعاءِ	تحاورت النجومُ وقلقَ صوتِ
سرى بين الكواكبِ في عفاءِ	وجاوت المجرّة علي طيفاً
بواصل شذوة عند المساءِ	وقال البدرُ هذا قلبُ شاكِ
وما أخراهُ عيني بالفناءِ	ولم يعرف سوى رضوانِ صوتي
ونجومُ ليبي حسدي أم عودي	شكواي أم نجواي في هذا الدجى
قطع الزمان طريقاً أنيسي من عدي	أمسي في الماضي أعيش كأنما
تبكي الرثي بأنيتها المتجددِ	والطيرُ صادحة على أفنانها
ومدامي كالطل في الغصن الندي	قد طال تسهيلي وطال نشيها

فِي إِلَى مَنَى صَنَعْتَنِي كَأَنِّي زَهْرَةٌ خَرَسَاءُ لَمْ تُزَرَّقْ بِرَاعَةِ مُنْشِدِ

فَيُفَارِزَنِي مُلِئْتُ بِأَنَاتِ الْجَوَى لَا بُدَّ لِلْمَكْبُوتِ مِنْ قَيْضَانِ
صَعِدْتُ إِلَى شَفَتِي خَوَاطِرُ مُهْجَتِي لِيَبِينَنَّ عَنْهَا مَنْطِقِي وَلِسَانِي
أَنَا مَا تَعْدَيْتُ الْقِنَاعَةَ وَالرَّضَا لِكُنْمَا هِيَ قِصَّةُ الْأَشْجَانِ
بَشْكُوكَ اللَّهُمَّ قَلْبٌ لَمْ يَعِشْ إِلَّا لِحَمْدِ عُلَاكَ فِي الْأَكْوَانِ

مَنْ كَانَ يَهْتَفُ بِاسْمِ ذَاتِكَ قَبْلَنَا مَنْ كَانَ يَدْعُو الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ
عَبَدُوا الْكَوَاكِبَ وَالنُّجُومَ جَهَالَةً لَمْ يَجْلُؤُوا مِنْ هَدْيِهَا أَنْوَارَ
مَلْ أَعْلَنَ التَّوْحِيدَ دَاعٍ قَبْلَنَا وَهَدَى الْقُلُوبَ إِلَيْكَ وَالْأَنْظَارَ
نَدْعُوجَهَاراً لَا إِلَهَ سِوَى الَّذِي صَنَعَ الْوُجُودَ وَقَدَّرَ الْأَقْدَارَ

إِذَا الْإِيمَانُ ضَاعَ فَلَا أَمَانَ وَلَا دُنْيَا لِمَنْ لَمْ يُخَيِّ دِينَا
وَمَنْ رَضِيَ الْحَيَاةَ بِغَيْرِ دِينٍ فَقَدْ جَعَلَ الْفَنَاءَ لَهَا قَرِيبَا
وَفِي التَّوْحِيدِ لِلْهِمَمِ اتِّحَادُ وَلَنْ تَبْثُوا إِلَّا مُتَفَرِّقِينَ

أَلَمْ يَبْعَثْ لَأَمْنِكُمْ نَبِيَّ يُوَحِّدُكُمْ عَلَى نَهْجِ الْوَتَامِ
وَمَصْحَفُكُمْ وَقَبْلَتُكُمْ جَمِيعاً مَنَارَ لِلْآخِرَةِ وَالسَّلَامِ
وَفَوْقَ الْكُلِّ رَحْمَتُ رَحِيمٍ إِلَهَ وَاحِدَ رَبِّ الْأَنَامِ

٤٣ - ومن روائع ما يذكر في التضرع إلى الله عز وجل^(١)

يَا قَاطِرَ الْخَلْقِ الْبَدِيعِ وَكَافِلًا
أَوْ سَعْتُهُمْ جُودًا قَمِيًا مِنْ عِنْدَهُ
يَا مُسْبِغَ الْبَرِّ الْجَزِيلِ وَمُسْبِلَ الْعَفْوِ
يَا صَاحِبَ الْإِحْسَانِ يَا مُزِيحَ لَنَا الْبِئْسَ
يَا عَالَمَ السِّرِّ الْخَفِيِّ وَمُنْجِرَ الـ
يَا مَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى يَا صَادِقَ الـ
عَظُمْتَ صِفَاتُكَ يَا عَظِيمَ فَجَلِّ أَنْ
جَلَلْتَ فَضَائِلُكَ الْعَظَامَ فَلَمْ نَجِدْ
الدُّنْبَ أَنْتَ لَهُ بِمَنْكَ غَافِرُ
يَغْفِيكَ جَمُّ ثُمَّ تَضْفَعُ عَنْهُمْ
رَبُّ يُرَبِّي الْعَالَمِينَ بِسِرِّهِ
يُغْطِيهِمْ مَا أَمْلُوا مِنْ جُودِهِ
تَغْفِيهِ وَهُوَ يَشُوقُ نَحْوَكَ دَائِمًا
سَرَّ الذُّنُوبَ وَزَادَ فِي بَذْلِ الْعَطَا
مُتَّفَضِلٌ أَبَدًا وَأَنْتَ لَجُودِهِ

أَرْزَاقَ مَنْ هُوَ صَامِتٌ أَوْ سَائِلُ
رِزْقِ الْجَمِيعِ سَحَابُ جُودِكَ هَاطِلُ
الْعَظِيمِ عَظِيمَ فَضْلِكَ وَابِلُ
الْجَمِيلِ عَمِيمَ طَوْلِكَ طَائِلُ
جَمِيعِ صَدَقٍ قَدْ حَكَاهُ الْفَاصِلُ
وَعْدِ الْوَفَى قَضَاءُ حُكْمِكَ عَادِلُ
يَأْتِي الشَّيْءَ ظَالِمًا وَيُشَاكِِلُ
يُخَصِّي السَّنَاءَ عَلَيْكَ فِيهَا قَائِلُ
مَا لَمْ يَكُنْ شِرْكَاءَ فَفَضْلُكَ حَاصِلُ
وَلِثَوْبَةِ الْعَاصِي بِحُلْمِكَ قَائِلُ
وَيُزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَيُؤَاصِلُ
وَنَوَالُهُ أَبَدًا إِلَيْهِمْ وَاصِلُ
نِعْمًا وَعَنْ شُكْرِ لَهَا أَنْتَ غَافِلُ
مَا لَا تَكُونُ لِبَعْضِهِ تَسَاهِلُ
تَنْسَى وَتَغْفُلُ هَلْ تَعِي يَا غَافِلُ

(١) هذه الأبيات للعالم العلامة الورع الزاهد الشيخ عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن

السلطان، أبو محمد، من الأساعدة من الروقة من قبيلة عتيبة القبيلة العربية المشهورة، له
مؤلفات عديدة بلغت عشرين مؤلفاً: في التفسير وعلوم القرآن والعقيدة والفقه والوعظ
والإرشاد، أدام الله النفع بمؤلفاته.

يَذْنُو وَيُتْبِعُهُ ثُمَّ أَنْتَ لِفَضْلِهِ
وَإِذَا دَجِيَ لَيْلُ الْخَطُوبِ وَأَظْلَمَتْ
وَعَلِمْتَ أَنَّ لَا مُنْجِيَّ ثُمَّ تَلَاَحَمَتْ
وَأَيْسَتْ مِنْ وَجْهِ النُّجَاةِ فَمَا لَهَا
وَقَيْطَتْ مِنْ ضَعْفِ الْيَقِينِ وَلَمْ يَكُنْ
بِأَيْتِكَ مِنْ الطَّافَةِ الْفَرْجِ الَّذِي
فِي لَحْظَةِ بَأَيْتِكَ لَطْفٌ فَارِجٌ
يَا مُؤِجِدَ الْأَشْيَاءِ مَنْ أَلْقَى إِلَى
يَا طَيِّبِ الْأَسْمَاءِ مَنْ يَفْضِدُ إِلَى
وَمَنْ اسْتَرَاحَ بِغَيْرِ ذِكْرِكَ أَوْ رَجَا
وَمَنْ اسْتَظَلَّ بِغَيْرِ ظِلِّكَ رَاجِياً
وَمَنْ اسْتَعَاذَ إِذَا عَرِثَهُ مُلِمَةٌ
وَالرَّأْيَ فِي عَكْسِ الَّذِي حَبَّرْتَهُ
عَمَلٌ أَرِيدَ بِهِ سِوَاكَ فَإِنَّهُ
لَوْ صَلَّى ذَاكَ وَصَامَ حَجَّ فَإِنَّ ذَا
وَإِذَا رَضِيتَ فَكُلْ شَيْءٍ هَيَّئْ
أَنَا عَبْدٌ سُوءَ آبَقٍ كُلِّ عَلَى
وَلَقَدْ أَتَى الْعَبْدَ الْمُسِيءُ مُيْتَمِئاً
قَدْ أَثْقَلَتْ ظَهْرِي الذُّنُوبُ وَسَوَدَتْ
مَا لِي بِسِوَاكَ وَلَيْسَتْ أَرْجُو غَافِراً
هَذَا قَدْ أَتَيْتُ وَحُسْنُ ظَنِّي شَافِعِي
وَلَيْسَتْ ثَوْبُ الْخَوْفِ بَيْنَكَ مَعَ الرَّجَى
فَاغْفِرْ لِعَبْدِكَ مَا مَضَى وَارْزُقْهُ تَوْ
وَأَفْعَلْ بِهِ مَا أَنْتَ أَهْلُ بِجَمِيلِهِ

بِقَبَائِحِ الْعِصْيَانِ مِنْكَ تُقَابِلُ
طُرُقُ السَّلَامَةِ بَلْ فَلَاكَ النَّازِلُ
سُبُلُ الْخَلَاصِ وَخَابَ فِيهَا الْآمِلُ
طُرُقُ وَقَدْ عَظُمَ الْبَلَاءُ الْمُتَنَازِلُ
سَبَبٌ وَلَا يَذْنُو لَهَا مَتَنَاوِلُ
فِيهِ نَجَاتُكَ لَيْسَ لِي شُغْلٌ شَاغِلُ
لَمْ تَحْتَسِبْهُ وَأَنْتَ عَنْهُ غَافِلُ
أَحَدٌ سِوَاكَ فَإِنَّ ذَلِكَ بِأَقِلُ
أَبْوَابِ غَيْرِكَ فَهُوَ غَرٌّ جَاهِلُ
مَنْ غَيْرُكُمْ فَضْلاً فَذَلِكَ الْمَائِلُ
أَحَدٌ سِوَاكَ فَذَلِكَ ظَلٌّ زَائِلُ
بِجَلَالِكُمْ ذَا الرَّأْيِ رَأْيَ بَائِلُ
بِسُوءِ جَنَابِكَ فَهُوَ رَأْيَ مَائِلُ
عَمَلٌ يُرَدُّ عَلَى الَّذِي هُوَ غَائِلُ
عَمَلٌ وَإِنْ زَعَمَ الْمُرَائِي بِأَطِلُ
حَشِييَ رِضَاكَ فَكُلْ شَيْءٍ حَاصِلُ
مَغْبُودِهِ يَا بَيْتَ مَا أَنَا فَاعِلُ
مَوْلَاهُ أَوْزَارُ الْكِبَائِرِ حَائِلُ
وَجْهِي الْمَعَاصِي ثُمَّ ذَا أَنَا سَائِلُ
صَفْحِ الْعُيُوبِ وَيَسِّرْ عَفْوِكَ سَائِلُ
إِذْ لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ لَدَيَّ يُقَابِلُ
وَوَسَائِلِي نَدَمٌ وَدَمْعٌ سَائِلُ
فِيَقَا لِمَا تَرْضَى فَفَضْلُكَ كَائِلُ
يَا مَنْ لَهُ اسْمٌ حَسَنٌ فَوَاضِلُ

فَإِذَا فَعَلْتَ فَحَسَنُ ظَنِّي صَائِبٌ وَالظَّنُّ كُلُّ الظَّنِّ أَنْكَ فَاعِلٌ^(١)

٤٤ - مد القوى الخيرة

القوى الخيرة طاقة هائلة مستمرة متفرعة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها إذاذن ربها خالقها ومفرعها ومنظمها ومدبرها ومبدعها. والقوى الخيرة لن تفنى من الوجود أبداً إذاذن الله ولولا قوى الخير لأصبحت الدنيا جحيماً لا تطاق وناراً، تكوي وتشوي تهلك وتدمر وتفني ولأصبح النور ظلاماً والبناء حطاماً والناس وحوشاً كاسرة ولقامت قيامة الظلم والجور والمصيان والشقاء والمجاعات والفناء ولعمّ البلاء ولذلك نجد حكمة الله المدبرة قد جعلت كفة الخير راجحة فالله خير ولا يحب إلا الخير.. ولذلك فطاقات الخير تترى على الدوام وتغلب طاقات الشر وهذا أمر بديهي وإلا فلو كان الشر غالباً فما الذي منعه أن يلعب دوره كاملاً فيحطم الوجود ورونقه وأنظمته وقواعده الفكرية وتراثه الغني؟

ومن ثم فواضح تماماً أن موجات الخير غالبية قاهرة منتصرة فالكفر بالله ليس له قواعد راسخة من العلم وهو متهالك القوى المعنوية مريضها أعشى لا يرى ضعيف لا يقاوم مهزوم محاصر مخذول ذلك لأن فيض العقل القوي تجذبه مثاليات السماء إلى أعلى، وهذا الصعود في طاقة الفكر للدليل عظيم على أن الكيان الأعلى المحيط بالوجود موجود وإلا لما كان هذا الصعود، وكتاب السلام عديدون ونظريات السلام مفتحة تقول آيات خالديات من النور للإنسانية وتصرخ في قوى الشر تتراجع وتنهار.. والعلم أصبح يجري جرياً وراء الحقائق ويقدم للإنسانية كل يوم روائعه ومدهشاته وآياته.

(١) انظر كتاب: من محاسن الدين الإسلامي، ص ٢٧ - ٣١ لملامة الإسلام الشيخ عبد العزيز المحمد المسلمان.

والأمراض الخطيرة أصبحت قاب قوسين أو أدنى من وقوعها في شرك الهزيمة وهي الآن محاصرة ولا بد أن ترفع راية الاستسلام عن قريب بإذن الله.. والأمم أصبحت تقدر معنى السلام يفهم جاد وأصبحت تتردد كثيراً في اللعب بالنار.. ومستوى المعيشة في العالم صار مرتفعاً عن ذي قبل... والحضارة المادية لا يستطيع إنسان أن يجادل في صحة عظمتها في العصر الحديث للدنيا أصبحت جنات.. ولقد اختفت صيحات التعصب الديني وانتشر العلم والفن انتشاراً جباراً مدهشاً وأصبح الناس في الدنيا وكأنهم في جنة الفردوس. ولاني أرى أن مد قوى الخير سيصل إلى غايته ومداه وسيأتي الوقت غير البعيد الذي ستكون الشرور فيه أصبحت لوحة تذكارية بسيطة كلما مر عليها قوم حمدوا الله إذ هم يرون أثراً لشيء أفنته قوى الخير الغالبة.

والقوى الخيرة التي يشها الله الوجود لا ينقطع مدھا أبداً، والملاحظ أن عناصر الخير المادية والمعنوية في زيادة مستمرة ولهذا فإني أرى والفضل من الله بأن روائع الفكر ستزداد وكذلك آيات العلم والفن وحب الإنسان لله سينمو نمواً مدهشاً وسيتهيئ التعصب الفكري والتعصب الديني والتعصب السياسي والإنسان بطبيعته متطور إلى السمو ولذلك يحدثنا التاريخ بأن الإنسان قديماً كان متوحشاً متأخراً في ميادين العلوم والفنون والصناعات والحرب والسلام وبالاختصار كان إنساناً يختلف عن الإنسان العصري كل الاختلاف وهذا يؤيد ما أراه بأن مد قوى الخير سيصل إلى مداه بإذن الله وبفضله، فطريق الإنسانية أوله نار وخلاله أشواك وأزهار وآخره جنة فالى الأمام أيتها الإنسانية الخالدة ولوذي بقوى الخير فقوى الخير منتصرة وقوى الشر مهزومة مكسرة بإذن الله.

٤٥ - تنمية المواهب الفطرية

هذه المواهب التي هي روح الإنسانية وحياتها العليا وكمال وجمال وجودها لكي تنتج الإنتاج الرفيع الكامل الباهر المدهش لا بد أن تنمي، وهذه التنمية لها أصول وقواعد وحتى تكون تنمية مجدية لخير الفن والعلم وهما وسائل تهذيب الإنسانية وترقيتها يجب اختيار العناصر أصحاب المواهب الفنية والعلمية وهم العناصر التي تقوم بدورها في الفن أو العلم، فيلزم اختيار الأشخاص ذوي المواهب الفطرية الحقيقية فإن الفن والعلم الخاص وهو غير الثقافة العامة لا يؤديان رسالتهما إلا عن طريق ذوي المواهب والاستعدادات الفطرية الفذة العبقريّة، وبهذا يكون الاختيار قد وقع على العناصر الإنسانية ذات التجارب الطبيعي العبقري مع رسالة الفن أو العلم.

وهذا الاختيار لأصحاب المواهب يجب أن تكمله الدراسة الكاملة الشاملة ذات المواضيع المتطابقة مع هؤلاء المختارين ويلزم أن تكون الدراسات ذات مناهج كاملة تفصيلية حتى يكون دور الصقل للمواهب الفطرية وتنميتها بالغذاء الفني أو العلمي قد حالفه التوفيق فتظهر العبقريات في الفنون والعلوم ويحصل منها الفيض الذي هو روح الإنسانية وجمالها وكمالها وراقيها.

ويلاحظ أن أصحاب المواهب الفطرية الذين اكتملت مراحل تكوين طاقاتهم إذا لم يصاحبهم التشجيع الأدبي والمادي فإن فيض فنونهم وعلومهم يتعثر في منهجه من ناحية الموضوع ومن ناحية الكيف المتعلقين بالخلق الفني والإنتاج العلمي، ولذلك فالملاحظ أن الجوائز تنهض همم رجال الفنون وعابرة العلماء ومن ثم فهذا التشجيع لازم لهؤلاء.

٤٦ — الإنسان كما أريد أن يكون

الإنسان هو الطاقة الإيجابية التي تسعى على وجه الأرض بعقلها وإرادتها، وهذه الطاقة هي سيدة الطاقات التي تنهمر كياناتها على الدنيا.. والإنسان ذو عقل مفكر وذو جسم هو خضم من عناصر التشكيل والتكوين وذو روح يعلم الله أمرها ويحاول العلم جاهداً أن يعرفها، وهذه الأدوات الثلاث على جانب خطير من الأهمية إذ كلاها ذات فعل وأثر ومن ثم فالواجب حتى تكون الرسالة المشتركة التي تؤديها هذه الفروع الثلاثة متناسقة متكاملة تبعث في الإنسان نور الدين والدنيا والفضيلة لذلك فالإنسان يجب أن يتحكم في إنتاج هذا الثالوث حتى يصير الإنتاج عبقرياً ونابغاً من مصادر الفضيلة والعلم ومتجهاً إلى المثالية الإنسانية ومتضمناً سعادة الإنسان وإنا نرى أن الواجب أن تسري على مصادر الآثار الإنسانية وهي الأدوات الثلاث المذكورة وجوبية الاعتدال والعبقرية والفضيلة والمثالية وطاعة الله فلو أن كل إنسان سار على هذا النمط لأصبح المجتمع الإنساني مكوناً من أفرادهم على النمط المثالي من كافة فروع تكوين المثالية... فالواجب أن يفكر الإنسان تفكيراً سليماً وأن يتصرف التصرفات السليمة وأن يؤدي للإنسانية أكثر مما يأخذ فإن ما يؤديه الأفراد للإنسانية على أساس قاعدة الإعطاء أكثر من الأخذ إنما يترتب عليه تشكيل رصيد ضخم من مقومات الإنسانية.. ويجب أن يكون الإنسان فاضلاً فإن الفضيلة هي مصدر الارتقاء العقلي والروحي والجسدي والارتقاء مثالية بدون شك...

كما يجب أن يحب الإنسان الله ويطيعه الطاعة التي يريدتها الله فأنه لا يرسم للإنسان إلا الكمال ونحن إذا ما حللنا كل تعاليمه وجدنا تشكيلاً لدائرة من الكمال يؤدي فيها الإنسان رسالته ومن ثم فما الذي يضير الإنسان لو أطاع ربه؟ إنه لا يضير عليه إذا سار على الدرب الذي رسمه الله له، والإنسان يريد أن يكون سعيد والمجتمع الإنساني المثالي لا يرضى للفرد الإنساني إلا السعادة

ولما كان الفرد هو لبنة المجتمع التي يتشكل من أمثالها كان الفرد هو الأساس ولذلك فواجب على الأفراد أن يبدأوا بأن يأتي كل منهم ما يشكله على النسق الأعلى الأكمل الذي سبق إيضاحه وهكذا سرعان ما يتم وجود التشكيل الجماعي المثالي... والمجتمع الإنساني المثالي لا شك أنه يؤدي للفرد بدوره كل ما يجعله سعيداً وهكذا يتضح أن سعادة الفرد الإنساني مصدرها الأول هو ذاته فلو أصلح الفرد نفسه صلح المجتمع والمجتمع الصالح مستحيل أن يشقى الناس فيه وفي عبارة قصيرة أرى أن سعادة الإنسان تتوقف على مدى تحكمه في طاقاته العقلية والجسدية والروحية فإن هذا التحكم الحكيم هو مصدر الخير للفرد وللمجتمع الإنساني.

وقد عالجت هذا البحث في هذا الكتاب لأنني أرى أن الفرد لا بد أن يكون سعيداً لأنه هو القوة الإيجابية المسيطرة معنى الكلمة على كيان الدنيا فالواجب أن تكون هذه سيطرة في حدود سعادته وإلا لانتفت حكمة وجوده.. كما أنني أؤكد أن السعادة المثالية هي السعادة التي تهبط على رأس الإنسان مظلة من الفضيلة فتسري السعادة في كيان الإنسان وتظل الفضيلة تاجاً على رأسه فيستلهمها هذا الرأس في كل ما يخط من أقوال وأفعال وتصرفات وبهذا يكون الإنسان وهو أقوى قوة إيجابية فعالة على الأرض قوة مثالية خيرة رحيمة سعيدة خالدة.

٤٧ — تطور القوى الرأسي وتطورها الأفقي

وتطور القوى الرأسي يكون بتدرجها إلى الكمال والرفعة والعظمة، ففي دائرة العلم مثلاً نجده يرقى سلم الأبحاث العميقة الدقيقة مكتشفاً المجهول مخترقاً الآفاق خالقاً الأعاجيب منتصباً مسيطراً، وتطوره الأفقي هو انتشاره في ربوع المجتمع الإنساني إلى درجة كاملة شاملة فيصبح الناس كلهم على دراية

تامة بالثقافة الواعية العامة، فالثقافة العامة تأخذ مجراها الأقوي منتشرة بين أوساط الإنسانية وهذا ما يرفع من شأن ومستوى الأمم، والعبادة مثلاً نجد أن التصوف يمثل التطور الرأسي للتعبد لله إذ يصل الصوفي إلى مقام رفيع عند الله، ولكن اعتناق كافة الناس للدين يمثل التطور الديني الأقوي وهو الانتشار... وفي دائرة الأبحاث الخاصة بتطوير بعض الأنواع نجد أن هذه الأبحاث قد أنتجت سلالات جديدة وهذا هو التطور الرأسي، كما انتشار السلالات الجديدة يمثل التطور الأقوي وهكذا نجد أن عبقرية التطور في القوى المتطورة فسيحان من علم الإنسان.

٤٨ — القوى العقلية والقوى اليدوية

القوى العقلية هي التفكير والذاكرة والمخيلة.

والتفكير هو أقوى قوة عقلية وهو الذي جعل الإنسان إنساناً وميزه وفضله على سائر الحيوانات، ويقول بعض الكتاب إن الذاكرة قد وجدت لدى الإنسان حديثاً وهي التي تمدّه بأسباب التفكير وهكذا صار في مكتته وفي مقدوره أن يفكر فتكون عقله، والتفكير هو الأداة التي جعلت الإنسان سيد الوجود وسلطان الدنيا وحاكم الموجودات على الأرض ولذلك فإنه هو تاج الفخار والشرف والسمو والرفي للإنسانية. فلو لم يكن الإنسان مفكر لكان شبيهاً بالجماد الذي لا يفكر ولا يدرس ولا يدري من أمر الدنيا ولا من أمر وجوده شيئاً. والآثار الفكرية آثار ضخمة رائعة متنوعة متعددة ونحن نجد التفكير الإنساني قد أجدى وأنتج في كافة العصور ومنها عصور ما قبل التاريخ المحدد وفي هذه الفترات المجهولة كان الإنسان يفكر ويتتج فتره قد استعمل الأحجار والأخشاب والجلود في شتى نواحي حياته.. وقد صار الإنسان يتدرج متقدماً في الإنتاج كلما تقدم فكره، ومقارنة العصور السحيقة بالعصور الحديثة التي ارتقى فيها

الفكر نجد أن الحضارة التي وجدت في العصور الحديثة كانت ثمرة رائعة للفكر الرائع.. والذاكرة هي القوة التي تحفظ الأمور العقلية المعنوية ويسمى البعض الحافظة، وهي مصدر خير للإنسان لأنها هي التي تجعله يرتبط بماضيه وحاضره فتكون شخصية الفرد ولولا هذا لتفككت شخصيته وكان الفرد الواحد في حاضره منفصلاً عن ماضيه ولا يرتبط به وينسى الماضي تماماً فيكون ابن يومه وليس له ارتباط بذاته الممتدة أو الماضي وهكذا لا يستفيد من ماضيه ولا من تجاربه وممارساته في الحياة فيسقط كل هذا ويصير كأنه لم يكن وهذه خسارة كبيرة وطامة عظمى فتصور أن الفرد الإنساني لا يعرف الأمس أو ما قبل الأمس ولا نفسه في هذا الماضي إنها تكون مثلاً محيرة وضربة قاصمة موجهة إلى شخصية الإنسان فتفتت ولا تتكون أبداً.. والذاكرة هي التي تحفظ المعاني الكلية لكل الأمور وهي الخامات التي تتشكل منها كافة النبايع الفكرية ولولا هذه الذاكرة لما كانت للإنسان عبقرية أبداً لأن الخامات إذا ما انتفت فإن الأفكار كيف تصدر عن عقل يكون شبيهاً بالواحة الجرداء؟..

والقوة المخيلة هي من أسس الملكات الفطرية من شعر ورسم وموسيقى ونحت وسائر الفنون والعلوم، وهذه القوة هي قوة عبقرية جبارة مذهشة، فالخيال الخصيب تصدر عنه الأفكار والابتكارات العظمى الرائعة التي تملأ جوانب الدنيا حضارة ومجداً وتقدماً ورقياً، وكثيراً ما كان الخيال أساس الابتكارات الضخمة التي بنيت عليها الحضارات التي هي مبعث الإنسانية الراقية ومثالياتها وأمجادها وفخارها بل يمكن القول بأن الإنسانية من غير حضارة تكون غير إنسانية أي أن الإنسان يكون في مرتبة التوحش ولا يكون لديه من صلة بالإنسانية المثالية أي سبب، وهكذا نجد الخيال وحياً رائعاً للإنسانية في كافة أمورها وفي كل ما يهمها.

٤٩ — القوة اليدوية

والقوة اليدوية هي من النعم الأولى التي أسبغها الله على الإنسانية، وهي القوة الفاعلة المحركة المتفلة المدبرة التدبير التنفيذي. ولولا التنفيذ ما كان للفكر الرائع والخيال الخصيب والذاكرة الحادة من آثار مجيدة وأفعال وفخار وإنتاج وانتصار فالعامل في مصنعه يمثل عظمة الإنسان على الأرض، إن العامل في مصنعه قديس عبقرى يجب أن يوضع على رأسه إكليل الصديق والإنسانية المثالية والتضحية الفذة ولولا العامل لما كانت الدنيا عظيمة ولما وصلت إلى مجدها وسؤدها وتقدمها وازدهارها، والعامل يعمل للوطن وللإنسانية والله إذ أن خدمة الوطن والإنسانية هي العبادة الأولى لدى السماء، والعامل هو مجد الدنيا وفخارها وقوتها ومنارها وازدهارها وشرفها وشمسها المنيرة التي تبث فيها الحياة والنور والحركة والقوة والجبروت وهكذا فالعامل هو الدنيا هو سلطانها هو خيرها وثمرها وكفاحها وجلدها وبركتها وهو قبل كل شيء محركها رافعها إلى الحياة بعد أن كانت موتاً وإلى الحركة بعد أن كانت ثباتاً وكل ما تراه في الدنيا من خير وفير وثمر كثير ومتاع فهو من فيض راحة يد العامل فالعامل عمل وبناء وتضحية وفداء لوطنه وللإنسانية ولذلك فالعالم أصبح اليوم ينظر إلى العامل نظرة التقدير والإكبار.

٥٠ — مشاكل القوة

مشاكل القوى هي الإفراط أحياناً والتفريط أخرى فهناك قوة حب الوطن إذا فرط المواطن فيها فإنه يكون رعديداً جباناً ندلاً لا يستحق أن يعيش في وطنه الذي نشأ وتربى وترعرع في ظلاله الوارفة وإنه من غير شك يكون جباناً خائناً وأمثال هذا الإنسان هم في الواقع مصيبة على الوطن، وهؤلاء يمكن أن يوصفوا

بالشذوذ الروحي وهم خونة بدون جدل. فالوطن يستحق الفداء والتضحية والفناء في سبيله في سبيل مجده ورفقه وتقدمه، والإنسان لا يكون إنساناً مكرماً إلا بوطنه فوطنه هو الذي يحميه ويجعل له مقاماً في الدنيا ويجعل له احتراماً وحقوقاً ويجعل له ركناً في الدنيا يعيش فيه عيشة الهناء والسعادة والرفاهية... والخونة لأوطانهم تنبذهم الأخلاق والأديان وهم شر على أنفسهم وأوطانهم وعلى الإنسانية.

والقائد في المعركة الذي يفرط في الدفاع عن حقوق وطنه يستحق الإعدام لأن العسكرية شرف ورفعة ومقام وفداء وتضحية ورجولة شامخة ونفس وثابة وروح مركبة من عناصر الفداء وإنكار الذات... والزعيم الوطني الذي يعمل لصالح وطنه يستحق أن يسجل اسمه في أرفع سجلات المجد في ثنايا التاريخ ويستحق كل تكريم وكل تعظيم وكل محبة من بني وطنه ومن العالم ذي الضمير الحر...

والمدرس الذي يؤدي أمانة التدريس في نطاق من العلم الصحيح والأخلاق الفاضلة المثالية وبروح هي إنكار الذات متفانياً في نشر العلم بين ربوع وطنه هذا المدرس يستحق أن يسمى قديساً ويكون له المقام الأسمى في الوجود لأنه بالعلم تكون الأمم، وبالعلم تتلاشى معالم الشقاء من الوطن وتنتشر فيه الفضيلة والمعرفة والحكمة ويسوده الرخاء والتقدم والحضارة الكاملة.

ومن أمثلة الإفراط في القوى هو ما يسود الجهلة من التعصب الديني الذي يفتت الأمم، والملاحظ أن الدول والأمم ذات القوة والعظمة والسلطان لا نجد فيها تعصباً دينياً أبداً بل يسري الحكمة والمثالية والإخاء والمحبة إذ أن الدين لله والوطن لبني الوطن جميعاً.

وكذلك نجد المجتمعات الإنسانية التي يسودها البذخ والإسراف المالي فإنها تضار أضراراً بالغة من النواحي الاقتصادية وقد تفلس هذه المجتمعات وهنا الطامة الكبرى إذ أن المعيشة والجيش ومعاهد العلم وكافة مرافق الدولة تصبح

في عوز إلى المال الذي هو ساعدها الأيمن وقد تضطر هذه المجتمعات إلى الاستدانة فيتدخل الأجنبي في شؤون السياسة أو الإقتصاد الوطني وهذا أمر فيه دمار المجتمعات الإنسانية وإذلالها وشقاؤها وكذلك نجد أن الشجاعة هي الإقدام الحكيم إذ أن التهوين جنون وخطر يؤديان إلى الولايات التي تصيب الفرد أو المجتمع فإذا كان هذا الفرد زعيماً يسوس شؤون بلده فقد يأتي بأعمال جنونية يترتب عليها الضرر الضخم وهذا ما نراه في زعماء الدولة الاستعمارية وحكامها فكثيراً ما نرى ساستها يجازفون فيشعلون نيران الحروب ودائماً تدور الدوائر على بلادهم فتصاب اقتصادياتها وشعوبها بالأضرار العظمى من إفلاس وهزيمة وشقاء وذلة وهذه الخطوب سببها التصرفات التي مبعثها الطمع في مصالح البلاد الآمنة وكذلك الحقد الدفين والنفوس القادرة المتوحشة.

٥١ — خطوط بارزة في القوى الدينية والعلمية والفلسفية

الملاحظ أن كثيراً من الديانات غير السماوية كديانات الإغريق والرومان والفراعنة والفرس كانت تعدد الآلهة فهذا إله للخير وهذا للشر وهذا إله للحرب وهذا إله للسلام وهكذا.

وهذا التعدد كان له تأثير في خلق نزعات متطرفة فمثلاً اعتناق فكرة وجود إله للحرب فإن هذا كثيراً ما كان يدعو الأقوام لتقديس الحروب لذاتها ولهذا فكثيراً ما كانت تحل الولايات بالشعوب وكانت مبادئ السلام مزعزعة فمثلاً الحروب التي كانت بين أسبارطة وأثينا بصفة تكاد تكون مستمرة أدت إلى ويلات مالية وإفناء للشباب.

كما أن فكرة وجود آلهة للخير وآلهة للشر قد أوجدت في الثقافات الدينية آثاراً عظيمة جعلت ديانات الأمم بدائية في تلك المراحل لا تنظر بفكر صائب إلى اللاهوت ولهذا نجد أن هذه الديانات القديمة ملأى بالخرافات تدور حول

آلهتهم الخرافية وهذا مما تسبب في تأخر الثقافات الصحيحة الصادقة.

والملاحظ أن الديانة الموسوية كانت لا تنشر السلام إلا بين اتباعها وكانت تعتبر غير الموسويين أعداء تماماً ولذلك فلا سلام ولا مهادنة بين الموسويين وبين غيرهم بل العداوة والحرب والقتال والتدمير إن أمكن كل ذلك.

ولكننا نرى الشريعة المسيحية وقد خففت كثيراً جداً من غلواء هذا التفكير الديني فجاءت هذه الشريعة تنشر المحبة والسلام والإخاء بين الناس فكانت هذه الشريعة رحمة بالإنسانية ودفعة لمستواها الأخلاقي، ولكننا نجد أن الشريعة المسيحية قد اقتصر نطاقها على دائرة العبادة فقد قررت بأن يعطى ما لله الله وما لقيصر لقيصر وهكذا نراها لم تهتم اهتماماً كاملاً بأمور الدين والملاحظ أن الشريعة الإسلامية قد نظمت للفرد وللمجتمع نظام الدين والدنيا فكانت رحمة للناس وهم يتعاملون مع السماء ورحمة لهم وهم يتعاملون فيما بينهم، فنجد شريعة الإسلام قد نظمت العبادات والمعاملات بحزم ورفق وكياسة وصحة واعتدال وهدى وتوفيق ومثالية رائعة خالدة، ولذلك نجد أن كافة فروع القانون قد عالجتها هذه الشريعة ولذلك فهي مصدر تشريعي جليل لكافة شؤون الإنسانية وهي فيض متصل مستمر لا ينتهي أبداً كلما نهلت منه الإنسانية ارتوت وصحت كياناتها وتقدمت والعالم كله يشهد بأن شريعة الإسلام قد أحاطت بأمور الدين والدنيا.

والملاحظ أن العلم الصحيح يساند الدين والفلسفة فنجد الدين ينشط ويتقدم في المجتمعات العلمية ويخلو من الخرافات بمعنى أنه من المستحيل أن يدس أعداء الدين أو الجهلة عليه أشياء غريبة، ولهذا يظل الدين قوياً شامخاً مجدياً في نطاق عمله وهكذا تظل العلاقة بين الإنسان وربه وبينه وبين الناس في دائرة الدين علاقة صادقة كاملة مهذبة روحية بمعنى الكلمة.. فلا تعصب ولا خرافات ولا شقاق بين الناس ولا ضغائن بسبب الدين بل يسود العالم جو من السلام والمحبة والإخاء والمساواة وهذه هي الإنسانية المثالية التي توحى بها

الأديان السماوية الصادقة...

والعلم في ذاته قوة فاحصة بمعداتها وأدواتها ووسائلها الخاصة وهو يصل إلى ما يصل إليه ولا يمس كيان الدين بل يقدره ويقدر نفسه فيسير في عمله مستلهماً الله أن يكشف الأمور أمامه والله يهدي دائماً العلماء الصادقين المخلصين إلى ما كل ما ينفع الإنسانية.

والملاحظ أن الفلسفة تبحث أبحاثها الحرة وتصل إلى ما تصل إليه من روائع الفكر ولكنها تراجع نفسها إذا ما وصلت الإنسانية إلى حقائق الدين والعلم ولهذا نجدها مرنة كشافة تكشف للعمل وتحاول ألا تهدم الأديان الصحيحة التي يؤيدها العقل السليم والمنطق السليم القوي والإلهام الإنساني العام السليم الذي هو نور من السماء ينبعث منها لهدي الناس إلى حقائق الدين التي هي حقائق تصل من السماء مباشرة إلى قلوب المؤمنين وبالاختصار فالأديان حقائق سماوية مقدسة يحميها العلم من الخرافات الغريبة أما العلم فهو بحث في نطاق الدنيا، أما الفلسفة فهي كشافة للعلم والملاحظ أن الفلسفة السليمة لا تهدم الأديان السماوية الصادقة وكثيراً ما تدافع عنها دفاعاً حاراً مجيداً عبقرياً.

والفلسفة تراجع نفسها كثيراً لتستفيد من الدين والعلم كما أفادت بتهية الجو للعلم والدين والتمهيد لهما.

وأقول أخيراً إن الدين حب لله والعلم حب لحقائق الوجود والفلسفة خليط من الفكر الرائع والخيال الممهد الخصيب.

٥٢ - الحب المتبادل بين الإنسان والقوى

- الحب المتبادل بين الإنسان والله:

الله يحب الإنسان فهو الذي خلقه وصوره فهو يحبه ويمده بالعون والخير وقد جهزه بأجهزة تساعد أن يحيا حياة كاملة عبقرية لا نقص فيها فكيف لا يحبه؟ تصور أن فناناً أبدع صورة فكيف لا يحب هذا الفنان هذه الصورة؟

إنه يحبها قطعاً ولا يمكن إلا أن يعتز بها بكامل إرادته ووجدانه. والله الذي خلق الإنسان وصوره وأبدعه ورعاه رعاية حكيمة وعلمه، كيف لا يحبه؟

إنه يحبه كل الحب ويمده بكامل الخير وبأسباب السعادة والنعيم والرفعة ولكن بعض الناس نظراً لعدم استخدامهم طاقة التفكير استخداماً صحيحاً كاملاً قوياً نافذاً فإنهم يضلون فيأتون أعمالاً كثيرة من الشر فما الذي يدعوهم لهذا؟

إن هؤلاء الناس الذين لا يفكرون تفكيراً سوياً تكون نتائج أفكارهم مخالفة للضمير الإنساني العام ويخرجون عن نطاق الكمال ولا أستطيع أن أتصور أن إنساناً إذا أراد أن يفكر في نطاق الخير يستعصي عليه الخير وكماله وجماله وعبقريته، إن الإنسان إذا ركب إلى جهة ما واستعمل كامل الحكمة فإنه يصل وهكذا يبدو واضحاً أن الإنسان لو أراد الخير وصل إليه ولو أراد الشر وصل إليه، ولهذا يكون جلياً أن الله وهو خير أنه لا يرضى عن الشر الذي يصيغه الأشرار، فهل مع هذا الموقف من جانبهم يكون مستساغاً عقلاً أن يحبهم الله؟ محال فلو أحبهم فيكون قد مجد الشر وأحبه وهذا مستحيل... فالله إذ يكره الشر والأشرار فهذه هي العدالة الكاملة.

والإنسان إذا ما رجع عن غيه وتاب إلى الله فإن باب الغفران مفتوح وهذه عظمة إلهية. فالله يعطي الإنسان الفرص فواجب ألا يضيعها.. وعقاب الأشرار هو حزم من الله والحزم لا غنى للوجود عنه فهو الحكمة التي توقف الشر فلا

يستفحل وتمنع البلاء عن الوجود فلا ينتشر والإنسان العاقل كثيراً بل دائماً ما يكره نفسه إذا استعصت على الطاعة في نطاق الخير، فكيف لا يكره الله الشر والأشرار.

وهكذا يكون واضحاً أن الله يحب الناس ويسامحهم ويغفر لهم ويتوب عليهم ويهيئ لهم أسباب الخير والسعادة الفاضلة المثالية...

والإنسان واجب عليه أن يحب الله فحب الله هو مصدر التنظيم الجميل العبقري للدين، فهذا الحب يجعل الإنسان كاملاً مثالياً ينفع نفسه بالخير الذي يصنعه وينفع الناس بأعمال الخير من بر وتقوى ورحمة وحنان ومساعدة وتكاتف وهدل وأناة ورعاية وتسامح وإرشاد.

وأعمال الخير عديدة وقد دلّ تاريخ الإنسانية على أن المجتمعات التي يسودها حب الناس لله تكون مجتمعات راقية يعمها المجد والرخاء، والسعادة المثالية...

أما المجتمعات التي لا تحب الله فإنها تنحطم وتشقى ويسودها البؤس إذ ينتشر فيها الإجرام ويعمها الشح ويقل فيها تبادل العون... ومجتمع هذا دينه مصيره الفشل والانحيار. ولذلك كان حب الناس لله واجباً عليهم ديناً وأخلاقاً وذوقاً عالياً مثالياً وهكذا يكون الخير التام في حب الناس لله، وبهذا ترتفع طاقة الإنسانية فنتج الخير الذي يعم الدنيا فترضى السماء عن الأرض فينزل الله بركات وسعادة على الدنيا.

ـ الحب المتبادل بين الناس:

هذا الحب هو الدعامة التي تقوم عليها المجتمعات الإنسانية من دول وأمم وقبائل وجماعات، فلولا الحب الفاضل الصادق ما كان هناك مجتمع صغيراً كان أم كبيراً.. فتصور مثلاً أن الرجل لا يحب زوجه فكيف تنشأ الأسرة النشوء المثالي والأسرة هي خلية المجتمع الأولى، وإذا كان سكان الأمة أو الدولة لا يتبادلون شعور المحبة فكيف تشكل الأمة أو الدولة؟

محال أن يتم هذا التشكيل، فالكراهية عزلة نفسية والانزعال لا يكون الجماعات والمجتمعات.

وإذا انتشر الحب القاضل الصادق المثالي بين الناس فإنهم يتكاتفون في كافة شؤونهم فيصلون إلى ما ينفعهم كما أن الخير والسعادة المثالية العبقريّة والمجد تصل إلى ساحتهم.

وإذا تحابت الدول فإن السلام يسودها والخير يرفرف عليها إذ تتبادل المعونات والأبحاث ولا تقوم الحروب المهلكة التي لا تبقي ولا تذر والتي تدمر الحضارة والاقتصاديات وهكذا يكون الخير في تبادل الحب المثالي بين الشعوب والأمم والدول وسائر المجتمعات والجماعات.

٥٣ - الحب المتبادل بين الإنسان والكائنات

- الحب بين الإنسان والحيوان:

وأقصد بهذا عطف الإنسان على الحيوان فلا إيذاء ولا إضرار للحيوان، فالإنسان سيد الحيوان ومن واجبات السيد أن يكون رؤوفاً رحيماً باراً والحيوان نعمة كبرى للإنسان فيجب أن يرعاها ويسوسها ويدربها على طاعته وخدمته. إلا أن هناك حيوانات مفترسة كاسرة فهذه الحيوانات واجب على الإنسان ألا يتعرض لأخطارها ومضارها وأن يتخذ الحيطة في معاملتها فإن كان ولا بد من رد اعتدائها فبالقدر الكافي الذي يمنع الضرر قبل وقوعه وبالحكمة التي تحمي الإنسان من أذاها فلا يصح الخروج من دائرة الدفاع إلى دائرة الاعتداء غير اللازم على الحيوان وإلا كان الإنسان آثماً.

والحيوانات الكاسرة المتوحشة لها فوائد وكل الناس يعرفون ذلك ولهذا فإبادة هذه الحيوانات خسارة كبرى ومضرة عظيمة تصيب مصالح الإنسان.

والإنسان إذا ما درب الحيوانات المتوحشة فقد تطيعه وتكون تحت أمرته وتصرفه ولهذا فالسياسة للحيوان واجبة على الإنسان والحيوان المستأنس يؤدي للإنسان خدمات كثيرة وفيرة فواجب عليه أن يرعاها أحسن رعاية، فهذه الحيوانات قوة اقتصادية ضخمة يجب ألا يفرط الإنسان فيها فعليه أن يحافظ عليها تمام المحافظة، والملاحظ أن بعض الحيوانات يألف الإنسان ويلوذ به فالكلب مثلاً حيوان أمين جداً بل هو مثل صحيح على الأمانة مع سيده، وخلاصة الرأي أن سياسة الحيوان بالحسنى قد تجعل الحيوان حبيب الإنسان فيستفيد الإنسان منه ويستخدمه في نواح شتى من الإنتاج.

- الحب المتبادل بين الإنسان وباقي الكائنات

واجب على الإنسان أن يرعى النبات ويهذبه وينسقه ويخدمه فهذا يؤدي إلى وفرة الإنتاج الذي هو قوت الإنسانية، فإذا قال قائل إن الزراعة علامة التأخر فهذا خطأ محض لأنه لا حياة للناس بدون الزرع، وكذلك الأشجار الباسقة ذات الأخشاب والأشجار المثمرة والزرع المختلف الأشكال والأنواع والحدائق الغناء والبساتين كل هذه ثروة لا غنى للإنسانية عنها، فلهذا يجب أن يرعى الإنسان هذه الثروة بفننه وعلمه ورعايته العبقريّة التامة.

أما عن هذه الكائنات النباتية فإنها نظراً لما تقدمه للإنسانية من خدمات ومنافع من دوائر الطب والقوت والصناعة والعلم والفن فإنه في المقدور أن يقال مجازاً إن هوايتها المبتوثة فيها بمقتضى نوااميس الطبيعة وبقدرة الله عز وجل أنها فطرية لأداء الخدمات للإنسان أي أنها مسخرة له ولمنافعه ولذلك فهي هواية تنظيمية بحكم طبيعتها، والملاحظ أن الإنسان إذا مارس النشاط في دائرة هذه الكائنات فإنها لا تستعصي عليه ولهذا فهي بحكم طبيعتها ذات هواية فطرية للتجاوب مع الإنسان في أداء دورها الذي خصصت له... ولهذا فواجب أن يرعى الإنسان هذه الكائنات النباتية على اختلاف أنواعها حق الرعاية العبقريّة المثالية وذلك من أجل مصالح الإنسانية.

وفي الختام أقول إنه واجب على الإنسان أن يسعى بحكمة كل ما وضعه الله في حوزته من كافة الكائنات وذلك لصالح الإنسان نفسه وأداء كاملاً لعبقرية العلم والتصرف الكيس السليم المثالي.

٥٤ — فلسفة الحياة

هناك مفكرون يقولون إن الحياة الإنسانية محيرة ولا حكمة لها، وهم بهذا يقصدون التعبير عن أنهم لا يعرفون مفهوم رسالة الحياة الإنسانية، وبعض هؤلاء يظهر الضيق والملل من وجود الحياة الإنسانية... والطابع الغالب على عقول هؤلاء المفكرين هو طابع عدم الرضاء بالحياة من حيث يرون فيها متاعب كثيرة وهم يقررون بأن الحياة غير ذات موضوع إلا الشقاء والحزن والبلاء... والحقيقة أن الحياة الإنسانية لها مدلولها الواضح فهي الوجود الحي الشاعر المفكر ذو الخطة الكاملة، فالإنسان وهو حي يؤثر في كيان الوجود ويتأثر بهذا الكيان أي أن مفهوم الحياة هو الشعور الإنساني المترتب على هذا التبادل في التأثير ولما كانت الحياة بطبيعتها تدفع الإنسان للعمل والكفاح فإن البعض يصادفهم في الحياة ما يرضيهم ويحقق رغباتهم والبعض الآخر لا يصل إلى إشباع رغباته، فالبعض تصيبه الصدمات النفسية فلا يكون مسروراً بل يثقل ذاته الأسى والهموم والشعور بالشقاء وأما من تحققت رغباتهم فيكونون مسرورين سعداء راضين بالحياة.. والحياة الإنسانية معقدة التكيف والتشكيل ولذلك فلكي يكون الإنسان سعيداً فلا بد له من التكيف النفساني والعقلي مع هذا النمط الذي وجدت عليه فيحاول جهد طاقته ألا يصطدم بتشكيلها وبهذا لا تكون هناك الفرص المبررة لإيذائه وهكذا ينقص مصدر الشقاء فيكون سعيداً.

وواجب على الإنسان أن يحكم عقله دائماً في فهم الأمور فكثير من الناس يظنون أنهم غير سعداء مع أنهم قد توفرت لديهم عناصر السعادة، فكثيراً ما

يتشائم إنسان من أمر وهو في الواقع مصدر سعادة له، وكثيراً ما يكون الإنسان في غير عناء ولكنه يتوهم أنه في عناء، ولذلك يجب تحكيم العقل في كافة الأمور حتى يرى الفرد عناصر السعادة التي تحيط به وبعض الناس إذا أصابتهُم متاعب في حياتهم فإنهم يهجمون هذه المتاعب وهذا راجع إلى عدم تحكيم العقل تحكيمياً سليماً عبقرياً.

والبعض يدفع بنفسه إلى مصادر الشقاء وهم يعلمون أنهم مقدمون على شقاء محقق ولكنهم لا ينصتون لصوت العقل السليم الذي يحلّهم.

وهكذا نرى أن تحكيم العقل ومراعاة أوامره السليمة هما صمام الأمان في الحياة النفسية، وهذا العقل لكي يكون بصيراً تلزم له ثقافة دينية سليمة فالإيمان بالله وبفضائه وقدره يجعل المؤمن متقبلاً صدمات الحياة بنفس راضية مطمئنة ولهذا نجد الإنسان المؤمن تحيطه صعاب الدنيا ولكنه يطرح عنه عناء الهموم فيكون سعيداً ويلزم للعقل أن يكون مسيطراً على العواطف التي قد تكون سبباً في الشقاء، فالعقل يجب أن يكون صاحب السلطان على هذه العواطف فكثيراً ما تجنح العواطف بالفرد فيأتي أعمالاً تكون سبباً في شقائه، ولكن إذا كان عقله مسيطراً على عواطفه كان بمنجى من مواطن الشقاء ولكي يكون العقل مصدراً لما يسعد الإنسان فواجب أن تكون ثقافة هذا العقل في نطاق من الأخلاق الكريمة والأخلاق الكريمة هي الحصن الحصين الذي يحتمي فيه الفرد من شرور الشقاء ومصادره فالفضيلة تدفع إلى السعادة والرديلة تدفع إلى الشقاء.

وهكذا يبدو واضحاً أن العقل الذي اكتملت لديه كافة عناصر القوة السامية من علم صحيح ودين سليم وأخلاق سامية مثالية، هذا العقل هو الباب الموصول إلى السعادة الحقيقية، كما يبدو واضحاً أن الحياة الإنسانية لها رسالة وهي سعادة الإنسان في الدنيا والآخرة.

٥٥ - البطولة

البطولة ما أروعها ما أبدها فكرة وما أعظمها قوة، إنها الخيال الذي يتحقق ويتدفق إلى ساحة التنفيذ، البطولة همة فائقة وقدرة خارقة وفلسفة عبقرية جبارة تهزّ كيان صاحبها وتدفعه إلى ساحة لا يقدم عليها إلا كل جبار ذو عزيمة هائلة، والأبطال كثيرون منهم العلماء الذين ذلّلوا الأرض وارتفعوا إلى الآفاق، هؤلاء العلماء الكبار ضحوا بحياتهم من أجل مجد الإنسانية وعظمتها وراحتها وسعادتها، فهذا عالم يتكر وسائل الطيران التي قربت المسافات بعد أن كان قطعها نوعاً من الوبلات، وهذا عالم يكتشف الدواء الذي يقضي على المرض العضال الذي كان يدوخ الإنسانية ويشقيها ويكيها ويفنيها فهذا بطل همام له في سجل التاريخ أعلى مقام، وهذا قائد يدافع عن وطنه ضد المستعمر الغاشم فيحمي ذماره ويلدود عن دياره ويستमित حتى النصر أو يموت في الميدان وهو في كلا الحالين بطل خالد جبار لا يشق له غبار وهو قديس بل أرفع وهو مناعة للإنسانية ورحمة وكل حياته فداء لوطنه ونعمه، وهذا أستاذ في فنه يحكي جمال الوجود في نحته أو تصويره أو رسمه أو موسيقاه فيلهب عاطفة الإنسان المثالية العالية فتتجه الإنسانية قدماً إلى مشاعر الرحمة والحنان والإخاء والمساواة وتبادل المساعدة والقوت في كل إطار من إطارات الحياة فهو بطل مغوار يضحى حياته لينعم الناس ولتسعد الإنسانية ويرفرف عليها الجمال والكمال والفضيلة والمثالية، فالموسيقي مثلاً الذي يترجم جمال الوجود إلى نغمات مسموعة فتتفاعل مشاعر الإنسان مع مشاعر الإنسانية فتشرب الرحمة ويشرب الدوق الرفيع والكيان النفساني الخالد للإنسانية ويرتفع مستوى الذوق ويعمل الكل من أجل رفعة الوجود ومثاليته. والإنسان إذا ما ضبط مشاعره وتحكم في غرائزه وقادها قيادة سليمة علمية خلقية وكان مسيطر الإرادة على مقومات نفسه من روح وعقل ونفس فإنه لا شك بطل من الأبطال لأن هذا النمط لو انتشر في

المجتمع الإنساني لصارت الإنسانية مثالية من غير شك.

والفني الذي يخلق أجواء الرحمة والحنان لمن حوله فقام يسدي إليهم الخير بأن ينشئ الصناعات التي يعملون فيها من أجل رزقهم ولكي يصير الإنتاج الوطني وفيراً فهذا بطل بطولته لا تنكر وتظل مرفوعة الهامة شامخة الرأس بل هي مفخرة من مفاخر الإنسانية الخالدة، ورجل الهلال الأحمر أو الصليب الأحمر الذي يقتحم ميدان القتال مثلاً ليخفف من ويلات الحروب وينقذ الأرواح ويضمّد الجراح وهو في عمله قاب قوسين أو أدنى من الهلاك فهو مثل رائع للإنسانية وهو بطل وهو ملاك رحيم. وميادين البطولة عديدة وهي مفتوحة لأصحاب الهمم العالية والأنفس المثالية والأرواح الفدائية والضمائر الحية القوية والعقول الفذة الجبارة العبقريّة.

والأبطال المثاليون تنعدم لديهم الأنانية فهم أرواح شجاعة فدائية من أجل خلود الإنسانية وعظمتها واستمرارها وتقدمها وارتقائها درجات الشرف والكمال والعبقرية والسعادة التامة وإذا ما استغل أصحاب المواهب والعقول العبقريّة هذه الطاقات في ميادين تخصصهم لانهالت على الإنسانية موجات تترى من البطولات وفتوحات الرحمة والإخاء وتبادل العون والفوز الإنساني في معترك الدنيا فتصل الإنسانية إلى هدفها وهو المثالية والسعادة الفاضلة التي تجمع بين السماء والأرض في نطاق من جمال المحبة وكمال الانسجام، والبطولة بابها مفتوح على مصراعيه للجميع فليحاول كل فرد أن يكون بطلاً في ميدان من ميادينها فالبطولة شيء عبقري ساحر وجمال لوجود الفرد ولوجود الإنسانية وخلود لهما وعزة ووسام الشرف الرفيع، وعلى طارق باب البطولة أن يذل الجهد الجبار وبعد ذلك فالمجد الذي يتوخاه للإنسانية سوف يتحقق ولو على مدى الزمن، فالبطولة طاقة مدهشة وعبقرية عليا وكفاح وأهداف محددة مرسومة في نطاق من حب الله وللإنسانية والعمل تحت راية الأخلاق المثالية وحب الإنسانية و طاعة المجتمع وخدمته والفناء في سبيله ودفعه إلى الأمام بالحكمة والعلوم والفنون والفلسفة العبقريّة الصائبة والتوجيه السليم، وهكذا يبدو أن

قطاعات البطولة إنما هي رونق الحياة وجمال الوجود ولبسم الجراح وطريق
الفلاح للإنسانية المثالية الخالدة.

٥٦ - الضمير الإنساني المثالي

الضمير الإنساني المثالي هو الطاقة التي تهدف إلى أداء الواجب واحترام
الحق لذات الواجب ولذات الحق في نطاق من الإيمان بالله والأخلاق الفاضلة
المثالية، وهذه الطاقة مقدسة وهي ماثورة لدى الإنسانية بشكل قوي متين..
والإنسان الذي لا يسمع نداء الضمير لا شك أنه وحش وهو آفة الإنسانية ويلزم
علاجه حتى يخضع لحكم الضمير الإنساني ليعود إلى نطاق الإنسانية المثالية..
والضمير الفردي السليم إنما هو محكمة عليا لدى صاحبه تحكم بالعدل والخير
والرحمة والفضيلة، وضمير الإنسانية العام هو محكمة الإنسانية العليا، حكمها
عام نافذ له قداسته واحترامه ومشيتته وجبروته وسلطانه وإرادته القوية العليا،
وواجب أن يسير الضمير الفردي في نطاق الضمير الإنساني العام حتى تنجلي
أمامه معالم الخير والفضيلة والسعادة فيسلكها ويدفع صاحبه إليها بكل قوة
وسيطرة وسلطان، وبهذا نجد الإنسان المثالي الذي هو خامة الإنسانية المثالية،
فالضمير الإنساني العام يزيد الضمير الفردي بكل طاقات الخير.

والضمير الإنساني العام يؤثر فيه مفهوم الحياة الإنسانية وهو سعادتها
ونبلها وإيمانها بالإنسانية وبالله وبالعلم وبالاختصار يؤثر فيه هذا المفهوم الذي هو
المثالية الكاملة العليا... والشعوب التي يضعف فيها الضمير الإنساني نجدها
تتخبط في مسلكها في الحياة ويعترئها جنون العمل غير الصائب فتصيبها
النكبات والويلات، والدول التي يكون الضمير الإنساني فيها قوياً فلداً نجدها
تعمل لخيرها ولخير الإنسانية وسعادتها ولا تلقى بالاً إلى الاختلافات الدينية أو
الطائفية أو اختلاف الأجناس فتكون مؤدية وظيفتها ورسالتها في نطاق من حقوق

الإنسان والإنسانية طاقة واحدة فلماذا تنجز؟

إن دعاة الفرقة بين بني الإنسان لا شك أنهم من ناحية النظر الفلسفي والعلمي والأخلاقي وحوش كاسرة وهم أعداء الإنسانية ومخربوها ومحطموها ومزلزلوها وشياطينها وهم مصدر شقاؤها وهم دافعوها إلى البلاء والتأخر والفناء، وهكذا نرى أن الضمير الإنساني إذا كان عبقرياً فإنه لا بد وأن يسمو بالإنسانية.

٥٧ - الشخصية الإنسانية المثالية

الشخصية الفردية هي الوحدة المعبرة عن مقومات الفرد وهي التمثيل الكامل له المعبر عن قطاعاته الفكرية والنفسية واتجاهاته العملية.. والإنسان إما أن تكون شخصيته إيجابية تماماً وإما أن تكون شخصيته غير كاملة الإيجابية.

والشخصية الإيجابية هي التي تخلق وتطور ولا تهدم وتقدم المآثر والخدمات ولا تتلقاها إلا بقدر الحاجة إليها حتى تستطيع أن تؤدي دور الإيجابية الكامل في حياة الإنسانية لإسعادها فهدف الشخصية الفردية الإيجابية هو إسعاد الإنسانية جمعاء. والشخصية الإيجابية لا تنطرق إليها أبداً روح الأنانية الفردية، فصاحبها يعمل جاهداً من أجل المجتمعات الإنسانية ومن أجل تحقيق مصالحها وتوفير كل ما يحقق منافعها ورفقيها ورفاهيتها وكمالها واحترامها وسموها وخلودها، فالشخصية الإيجابية بطولة عالية شامخة رفيعة المقام متينة البنيان وهذه هي الشخصية الإيجابية المثالية.

والشخصية التي لا تتوفر فيها هذه الأمور إنما هي شخصية لا يمكن أن يقال فيها إنها إيجابية أو كاملة الإيجابية، وقد يكون هذا لأسباب نفسية أو عقلية أو جسدية أو نتيجة ظروف اجتماعية فقد توجد أسباب عدم اكتمال الشخصية أو انعدامها فيصير الإنسان غير متوفرة لديه الشخصية الإيجابية المثالية فالمجنون والمعته والمعتقد والذي تربى في ظلال من الظروف الاجتماعية غير المناسبة

وكذلك الذي تلقى ثقافات علمية أو دينية أو فلسفية أو أخلاقية غير سلمية هؤلاء لا يمكن أن تتوفر لديهم أسباب اكتمال الشخصية الإيجابية المثالية.

والمجتمع الذي تكثر فيه الشخصيات الإيجابية المثالية فإنه يتقدم نحو المجد سريعاً ويرقى أخلاقاً وثقافة ودينياً وعلمياً وفلسفة وفناً وحكمة، وقد تنهيا الظروف التي تجعل الطابع العام لهذا المجتمع هو الإيجابية المثالية فكلما كثر فيه ذوو الشخصيات الإيجابية المثالية كلما اقترب من هذا الطابع العام، وهذا المجتمع يكون قوياً عظيماً رافياً سعيداً عبقرياً.

أما المجتمع الذي تقل فيه الشخصيات الإيجابية المثالية فإنه يكون متخلفاً غير مقدم نحو الرقي والثقافات العليا والعلوم والفنون الفذة والإيمان الكامل السليم بالله ونحو الفلسفات الصادقة والحكمة النائة والأخلاق السامية المثالية ولهذا فقد يفقد مثل هذا المجتمع كيانه فينهار ويصير نهبا للأطماع الاستعمارية وللشقاء والجهل وانحطاط مستوى المعيشة ويكون مجتمعاً بائساً ذليلاً.

والثقافات العالية الأخلاقية والدينية والفلسفية والعلمية والفنية من العوامل التي تساعد على انتشار الشخصيات الإيجابية المثالية.. وهكذا نرى أن الشخصية الإيجابية المثالية هي التي تخلق وتطور وتقدم المنافع ولا تتلقى من الخدمات إلا ما يجعلها تقوم على قدميها لتنتقل في طريق الإنشاء من أجل سعادة الإنسانية فهذه السعادة هي الهدف الأساسي لهذه الشخصية.

٥٨ - واجب الوجود وممكن الوجود

واجب الوجود هو الذي يكون وجوده حتماً ولزوماً وممكن الوجود هو الذي تكون له مكنة الوجود، وقد قرّر الفلاسفة المؤمنون بالله بأن واجب الوجود هو الله إذ أن عدم وجوده محال وأما باقي الموجودات فيصفونها بأنها ينطبق عليها التعبير بأنها ممكنة.

ويترتب على هذا أن واجب الوجود يكون موجوداً أزلاً إذ أنه لو كان حديث الوجود لكان قد سبق وجوده مكنة وجوده فيكون ممكن الوجود وغير واجب الوجود، ويقول هؤلاء الفلاسفة إن الله هو الذي هيأ لممكن الوجود وجوده الفعلي بعد أن كان موجوداً بالقوة أي بالمكنة.

ونحن المؤمنون بالله إيماناً كاملاً لا نشك في صحة كون الله هو الموجد للكون بما فيه ومن فيه، ولا في صحة كونه جل شأنه هو الأزلي القادر الخالق لكل شيء..

والمعنى الكامل الذي يقصده الفلاسفة بتعبير كون الله واجب الوجود هو أنه موجود أزلي وليس له موجد.

ومن ناحية عدم وجود موجد لله فالله حقاً ليس له موجد لأنه لو كان موجد فإن موجد المفترض يلزم له موجد وهذا الأخير يلزم له موجد وهكذا نرى تسلسلاً ليس له نهاية، وهذا مستحيل لأن المنطق السليم يقتضي النهاية في التسلسل أي أنه يقتضي الوقوف أمام قوة ليس لها موجد وتكون واجبة الوجود، وهكذا يكون القول إن الله واجب الوجود قولاً صادقاً حكيماً سليماً صائباً.

واني أرى أن الكون من صنع الله واجب الوجود لأن الكون لو كان من صنع نفسه لكان هذا دليلاً قاطعاً على توفر قدرة الخلق غير المحدودة لدى هذا الكون وهذا ما لم يلاحظ فيه من حيث إنه طاقة عظمى غير مفكرة وانتفاء التفكير لدى هذه الطاقة معناه انتفاء الاتجاهات الفكرية الأساسية وفي مقدمتها فكرة

الخلق الجسيم الخطير.

والملاحظ أيضاً أن هذه الطاقة هي مصدر لاتخاذ الأشكال المختلفة فالخلق الذي يصدر عن هذه الطاقة هو عملية ظهور تشكيل بدل تشكيل آخر ليس إلا كتحويل الذرة إلى طاقة ومع هذا فالملاحظ أن هذا التحويل هو من صنع الفكر الإنساني فنحصر العقل ضروري لهذا التحويل الذي وقع على شيء كان موجوداً، فمن باب أولى يلزم عنصر العقل، عند الإيجاد الأساسي وهو خلق المنحولات والمشكلات.

ولما كنا قد نوهنا بأن الوجود ليس به عنصر التفكير فلهذا يكون مستحيلاً أن يخلق الكون ذاته ولهذا يكون الكون كان ممكن الوجود فأوجده الله ويكون لا جدل أنه غير واجب الوجود ويكون الله سبحانه وتعالى هو واجب الوجود دون غيره.

ويترتب على كون الله أنه واجب الوجود أنه له كل الصفات العليا من عظمة وسلطان وقدره وحلم وعلم وكمال وخير وبالاختصار له كل الصفات المجيدة دون غيرها وإلا كانت ذاته غير كاملة والذات غير الكاملة مستحيل أن تتوفر لها الحكمة الكاملة، فلو كان الله ليست له الحكمة لكان ذا نقص في ذاته من حيث إن صفاته من ذاته وليست منفصلة عنها، ولا كانت ذات الله قابلة للتطور نحو الكمال لأن الملاحظ أن غير الكمال يتطور إلى الكمال وهذه قاعدة الوجود ولكان كمال ذات الله موجوداً بالممكن، وهذا غير حق.

ولما كانت ذات الله واجبة الوجود لهذا يكون المؤكد والمنطقي أن صفات الله كلها كمال وعظمة وخير.

ثبت المصادر

- ١ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي
- ٢ - مجلة العربي العدد ٤١٢ مارس ١٩٩٣
- ٣ - مجلة القيصّل العدد ١٩٧ مارس ١٩٩٣
- ٤ - مجلة الشبان المسلمين القاهرية
- ٥ - تاريخ الفلسفة اليونانية عبد الرحمن بدوي
- ٦ - كتاب بال جبريل
- ٧ - أطروحة سمير المصري معيد الأردية.
- ٨ - كتاب أرمغات حجاز الأردية.
- ٩ - كتاب جناح جبريل بالأردية.
- ١٠ - مجلة الوعي.
- ١١ - من محاسن الدين الإسلامي للشيخ عبد العزيز محمد السلمان.
- ١٢ - قصة الفلسفة جون ديوي.

تمّ فهرس المراجع بحمد الله
والصلاة والسلام على
رسول الله وعلى آله وصحبه وسلّم

الفهرس

٣.....	تمهيد
٣.....	مقومات الحضارة الإسلامية في ضوء القرآن الكريم
٥.....	أسس راسخة
٨.....	توظيف التراث في الشعر العربي الحديث
٩.....	المزج بين الماضي والحاضر
١٠.....	تقنية التوظيف
١٢.....	الشعراء والشعر في اللغة الأردنية الباكستانية
١٣.....	بعض نماذج شعره
٢٢.....	الشعر الأردني
٢٣.....	بعض الشعراء في اللغة الأردنية
٢٣.....	بعض نماذج الشعر الأردني
٢٣.....	بعض نماذج شعر غالب (أسد الله خان)
	بعض نماذج شعر ذوق (الشيخ محمد إبراهيم -
٢٤.....	أستاذ الأباطور ظفر
٢٥.....	بعض نماذج شعر اتش (خواجه حيدر علي)
	بعض نماذج شعر ظفر (بهادر شاه آخر
٢٥.....	أباطرة المغول بالهند
٢٥.....	بعض نماذج شعر داغ (النواب ميرزخان)
٢٦.....	نماذج الأشعار المختلفة

٢٦	شعر أمجد حيدر آبادي
٢٧	نماذج شعر أنيس
٢٧	نموذج شعر دبير
٢٧	نموذج شعر حالي
٢٨	نموذج شعر أكبر
٢٨	نموذج شعر جوش
٢٨	نماذج الأشعار المختلفة
٢٩	نماذج شعر إقبال
٢٩	إقبال شاعر الباكستان
٤٠	مات الرجل العظيم محمد إقبال
٤٣	خواطر في حياة إقبال
٤٣	عين الشاعر
٤٣	الحياة أخطار
٤٣	راوية شعر إقبال
٤٤	القرآن مظلوم
٤٤	شجرة الإسلام
٤٤	أقدس المصادر
٤٥	دخول الجنة
٤٥	خمسمائة بيت
٤٥	تاريخ بأرقام الحرف
٤٦	أحسن شاعر
٤٧	محاضرات إقبال بمدارس
٤٧	زوجات إقبال
٤٨	دواوين إقبال
٤٩	برهان وجود الله

٤٩	خطبة إقبال في دلهي
٥٠	التصوف عند إقبال
٥٤	الحدود الإقليمية والمسلمون
٥٤	نظرية الوطن عند الإفرنج
٥٧	صوت إقبال إلى الأمة العربية
٥٩	الثورة والوحدة
٦٢	قعر الصالحين
٦٤	الأيقوريون - أتباع أبيقوروس
٦٧	مسجد القرطبة
٦٨	قصيدة مسجد القرطبة
٦٩	من قصيدة مسجد القرطبة
٧٢	السلطان مراد والمعمار
٧٣	السلطان مراد والمعمار أمام القاضي
٧٤	المريد المتمرد
٧٥	الفقر
٧٦	الشباب
٧٦	فاطمة الزهراء
٧٧	النشيد الإسلامي
٧٩	العشق
٨٢	إقبال وأسرار الحياة الأرض لله
٨٤	أسرار الحرية في معاني الطبيعة
٨٦	من هال جبريل الأردنية
٨٨	خلود الحياة في فلسفة إقبال

مجلس شوري إيليس

(من أطروحة الأستاذ سمير المصري) معيد الأردنية ١١٠

مسجد شوری لإبلیس (مؤامرات الشیاطین)	لمفکر ہاکستان
۱۱۲	فیلسوف الإسلام محمد إقبال
۱۱۶	النص الكامل مجلس شوری لإبلیس (۱۹۳۶م)
۱۲۰	إبلیس إلى مشیرہ
۱۲۲	المرشد والمرید الهندی
۱۲۷	شکوی وجواب شکوی
۱۳۱	شکوی ...
۱۳۷	جواب شکوی
۱۴۳	جواب شکوی
	کتاب هام عن ہاکستان أجنحة جبرائیل
	بقلم العلامة الکبیرة أنا ماری شیمیل تقریظ
۱۵۲	الدکتور محمد یحیی الهاشمی
	لمحة عن حياة محمد إقبال للدکتور
۱۵۶	إحسان حقّی الشامی زمیل إقبال
۱۶۰	خلوة للشاعر الفیلسوف محمد إقبال
۱۶۰	ترجمة الرسالة
۱۶۱	حديث الروح
۱۶۳	من روائع ما یذكر فی التضرع إلى الله عزّ وجلّ
۱۶۵	مد القوی الخیرة
۱۶۷	تنمية المواهب الفطریة
۱۶۸	الإنسان كما أريد أن يكون
۱۶۹	تطور القوی الرأسی وتطورها الأفتی
۱۷۰	القوی العقلية والقوی البدویة
۱۷۲	القوی البدویة
۱۷۲	مشاكل القوة

١٧٤	خطوط بارزة في القوى الدينية والعلمية والفلسفية
١٧٧	الحب المتبادل بين الإنسان والقوى
١٧٧	الحب المتبادل بين الإنسان والله
١٧٨	الحب المتبادل بين الناس
١٧٩	الحب المتبادل بين الإنسان والحيوان
١٨٠	الحب المتبادل بين الإنسان وباقي الكائنات
١٨١	فلسفة الحياة
١٨٣	البطولة
١٨٥	الضمير الإنساني المثالي
١٨٦	الشخصية الإنسانية المثالية
١٨٨	واجب الوجود وممكن الوجود
١٩١	ثبت المصادر

